

أهمية الوعي بالآخرة في تحقيق استقرار الأمن الأسري في ضوء الحديث النبوي:
دراسة موضوعية من خلال أحاديث الصحيحين

Marwan Mas'ud, Hendri Waluyo Lensa, Arya Bima Setia Laksana, Syaiful Maarif
Sekolah Tinggi Dirasat Islamiyah Imam Syafi'I Jember, Islamic University of Madinah
Email: masudmarwan14@gmail.com, lensa.hendri@gmail.com,
aryabimasl2024@gmail.com, syaifulmaarif506@gmail.com

Abstract

This study aims to highlight the importance of awareness of the Hereafter in achieving family security and stability through a thematic study of the aḥādīth contained in Sahih al-Bukhari and Sahih Muslim. Family security refers to a condition of tranquility and stability prevailing within the family, ensuring the soundness of relationships among its members and limiting conflicts and internal disintegration. The study adopts a qualitative approach by employing library research as a method of data collection through tracing the aḥādīth related to awareness of the Hereafter and their behavioral implications in family life from the two Ṣaḥīḥ collections, while also benefiting from classical ḥadīth commentaries and relevant scholarly studies. The inductive method was employed in collecting and analyzing the prophetic traditions, alongside the descriptive-analytical method in explaining their implications and relating them to the concept of family security. The study concludes that awareness of the Hereafter constitutes an important moral and spiritual foundation in building and stabilizing the Muslim family, as it contributes to strengthening family values such as justice, safeguarding rights, maintaining kinship ties, good marital conduct, and avoiding injustice, violence, and familial conflicts. The study further demonstrates that awareness of responsibility and accountability on the Day of Judgment functions as an internal moral control that motivates family members to adhere to ethical behavior and maintain balance within family relationships. Accordingly, strengthening awareness of the Hereafter contributes to supporting family security, reinforcing social cohesion, and confronting contemporary moral and social challenges.

Keywords

Awareness of the Hereafter; Stability of Family Security; Prophetic Hadith.

ملخص البحث

يهدف هذا البحث إلى إبراز أهمية الوعي بالآخرة في تحقيق الأمن الأسري واستقراره من خلال دراسة موضوعية لأحاديث الصحيحين. ويُقصد بالأمن الأسري حالة الطمأنينة والاستقرار التي تسود الأسرة، بما يضمن سلامة العلاقات بين أفرادها، ويحد من النزاعات والتفكك الداخلي. اعتمد البحث على المنهج النوعي باستخدام أسلوب الدراسة المكتبية في جمع البيانات، وذلك من خلال تتبع الأحاديث المتعلقة بالوعي بالآخرة وآثارها السلوكية في الحياة الأسرية من صحيحي البخاري ومسلم، مع الاستفادة من كتب شروح الحديث وبعض الدراسات العلمية ذات الصلة. كما استخدم المنهج الاستقرائي في جمع النصوص الحديثية وتحليلها، إلى جانب المنهج الوصفي التحليلي في بيان دلالاتها وربطها بمفهوم الأمن الأسري. وقد توصل البحث إلى أن الوعي بالآخرة يُمثل ركيزة أخلاقية وروحية مهمة في بناء الأسرة المسلمة واستقرارها، إذ يساهم في تعزيز القيم الأسرية، مثل العدل، وحفظ الحقوق، وصلة الرحم، وحسن المعاشرة، واجتناب الظلم والعنف والنزاعات الأسرية. كما بينت الدراسة أن استحضار المسؤولية والمحاسبة يوم القيامة يُشكل رقابة داخلية تدفع أفراد الأسرة إلى الالتزام بالسلوك الأخلاقي وتحقيق التوازن في العلاقات الأسرية. ومن ثم، فإن ترسيخ الوعي بالآخرة يساهم في دعم الأمن الأسري، وتعزيز التماسك الاجتماعي، ومواجهة التحديات الأخلاقية والاجتماعية المعاصرة.

الكلمة المفتاحية:

الوعي بالآخرة؛ استقرار الأمن الأسري؛ الحديث النبوي.

المقدمة

تُعَدُّ الأسرة الأساس الرئيس في بناء مجتمع متماسك ومستقرّ، وقد أولى الإسلام عنايةً كبيرةً بحفظ كيان الأسرة وتحقيق السكينة والمودة والرحمة بين أفرادها،¹ كما أشار إلى ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾. ولا يقتصر استقرار الأسرة وأمنها على الجوانب المادية والاجتماعية فحسب، بل يرتبط كذلك بالجانب الروحي والأخلاقي الذي يوجّه سلوك الأفراد داخل الأسرة.² ومن هذا المنطلق، يُعَدُّ الوعي بالآخرة من القيم الإيمانية الأساسية التي تُساهم في بناء الضمير الأخلاقي، وتعزيز الشعور بالمسؤولية، وضبط السلوك الإنساني وفق معايير التقوى والمحاسبة.

¹ Irsyad Hasan, Marwan Mas'ud, و Teguh Dwi Prayoga, "Preventing Bullying in Pesantren: A Maqāṣid al-Sharī'ah and Hadith Perspective on the Role of the Sakinah Family", *Al-Insyiroh: Jurnal Studi Keislaman* 12, 17–1: (2026) عدد 1, <https://doi.org/10.35309/alinsyiroh.v12i1.633>; Akhmad Husaini, "Vasectomy as Social Assistance Policy Discourse: A Normative Juridical Analysis from Ibn 'Uthaymīn's Fatwa", *AT-TURAS: Jurnal Studi Keislaman* 13, 14–1: (2026) عدد 1 (مارس)، <https://doi.org/10.33650/at-turas.v13i1.13486>; Marwan Mas'ud و Nur Anisa Rizqi, *An-Nikah: Jurnal Pernikahan Islam* 1, 60–146: (2026) عدد 2, <https://doi.org/10.33650/at-turas.v13i1.13486>; Marwan Mas'ud, Roy Grafika Penataran, و Dimas Hutomo Putra, "THE URGENCY OF PREVENTING ONLINE GAMBLING IN REALIZING FAMILY SECURITY STABILITY IN THE PERSPECTIVE OF THE PROPHETIC ḤADĪTH (A Thematic Study Based on the Hadiths in al-Kutub al-Sittah): A Thematic Study Based on the Hadiths in Al-Kutub al-Sittah", *As-Sunnah: Jurnal Ilmu Dirayah* 1, 48–25: (2026) عدد 2 (مارس).

² Darsitun Darsitun, "STUDI TAKHRIJ HADIS ANAK ITU PENYEBAB AKHLAK BURUK ORANG TUA", *Tahdis: Jurnal Kajian Ilmu Al-Hadis* 10, (2019) عدد 1 (سبتمبر)، <https://doi.org/10.24252/tahdis.v10i1.9509>; Andi Darussalam و Abdul Malik Lahmuiddin, "PERNIKAHAN ENDOGAMI PERSPEKTIF ISLAM DAN SAINS", *Tahdis: Jurnal Kajian Ilmu Al-Hadis* 8, 1: (2017) عدد 1, <https://doi.org/10.24252/tahdis.v8i1.3997>; Aisyah Arsyad, "POLEMIK HADIS

وقد اشتملت السنّة النبوية على جملة من التوجيهات التي تربط بين الإيمان بالله واليوم الآخر وبين السلوك الاجتماعي والأخلاقي، سواء في علاقة الإنسان بزوجته وأبنائه وأقاربه، أم في تعامله مع الآخرين عمومًا.³ فاستحضار الحساب والثواب والعقاب يوم القيامة يُمثّل رقابةً داخليةً تدفع المسلم إلى اجتناب الظلم، وأداء الحقوق، والتحلّي بالعدل والرحمة وحسن المعاشرة، وهي قيمٌ تنعكس بصورة مباشرة على الأمن الأسري واستقرار العلاقات داخل الأسرة.⁴ ومن ثمّ، فإن دراسة الأحاديث النبوية المتعلقة بالوعي بالآخرة تُسهم في الكشف عن البعد الأخلاقي والتربوي الذي تؤديه العقيدة في حماية الأسرة من النزاعات والتفكك.

ولا يُنظر إلى الوعي بالآخرة في ضوء الحديث النبوي بوصفه قضيةً عقديةً مجردة، بل باعتباره منظومةً قيميةً تؤثر في السلوك الفردي والاجتماعي. فالأحاديث التي تتناول المسؤولية، والجزاء، وتحريم الظلم، وصلة الرحم، وحسن المعاملة، تُسهم في تكوين إطار أخلاقي يحفظ التوازن داخل الأسرة، ويعزز معاني السكينة والرحمة والتعاون بين أفرادها.⁵ فكلما ازداد استحضار الإنسان لمسؤوليته أمام الله تعالى، ازداد حرصه على أداء واجباته الأسرية، وتجنّب السلوكيات التي تؤدي إلى النزاع أو الإضرار بالآخرين.

كما يؤدي الوعي بالآخرة وظيفةً وقائيةً في الحدّ من مظاهر التفكك الأسري والعنف والخلافات الداخلية، إذ إنّ إدراك الإنسان لعواقب الظلم والتعدي يوم القيامة يجعله أكثر التزامًا بالعدل والرحمة داخل الأسرة.⁶ وفي المقابل، فإنّ رجاء الثواب المترتب على حسن المعاملة والصبر والإحسان يشكّل دافعًا أخلاقيًا لبناء أسرة يسودها الاستقرار والموثقة والتفاهم.⁷ ومن هنا، تأتي أهمية هذا البحث في محاولة إبراز العلاقة بين الوعي بالآخرة وتحقيق الأمن الأسري واستقراره من خلال دراسة موضوعية لأحاديث الصحيحين، مع بيان دلالاتها التربوية والاجتماعية في مواجهة التحديات الأسرية المعاصرة.

ومن الدراسات السابقة ذات الصلة ما جاء في بحث بعنوان: *"Konsep Kesejahteraan Keluarga Menurut Hadis Al-Sa'adah"* (مفهوم الرفاهية الأسرية في ضوء حديث السعادة)، للمؤلف

عدد 2 (ديسمبر، 2016)، *TENTANG NIKAH MUT'AH*, Tahdis: Jurnal Kajian Ilmu Al-Hadis 7, (2016), <https://doi.org/10.24252/tahdis.v7i2.2782>.

³ Dr Muhammad Shah Faisala وآخرون، "The Prophetic Sunnah and the Challenges of the Age: Confronting Technology and Its Effects on Social and Psychological Security", *Global Islamic Research Journal* 1, 42–22: (ديسمبر، 2025)، <https://doi.org/10.65960/girj.1.1.2025.5>; Helmi Amirudin وآخرون، "تحليل حماية البيئة من التلوث الهوائي في ضوء الحديث النبوي: دراسة موضوعية من خلال أحاديث الصحيحين: An Analytical Study on Environmental Protection from Air Pollution in the Light of Prophetic Hadiths: A Thematic Study Based on the Hadiths of al-Shāḥihayn", *Ma'ālim al-Qur'ān wa al-Sunnah* 21, 26–405: (ديسمبر، 2025)، <https://doi.org/10.33102/jmq.v21i2.545>; Marwan Mas'ud, Hendri Waluyo Lensa, و Nandang Husni Azizi, "As-Sunnah: (دور فن الطهي وقيمته من خلال الحديث النبوي: دراسة موضوعية في ضوء أحاديث الصحيحين)", *Jurnal Ilmu Dirayah* 1, 74–128: (2025)، عدد 1; Abdurrahman Saleh و Marwan Mas'ud, "Anomali Istidlal Perang Jamal terhadap Bolchnya Kepemimpinan Wanita", *AL-ATSAR: Jurnal Ilmu Hadits* 2, 51–38: (2025)، عدد 2 (مايو)، <https://doi.org/10.37397/al-atsarjurnalilmuhadits.v2i2.431>; Muhammad Fahrurrozi وآخرون، "Prophetic Supplications and Economic Stability: A Ḥadīth-Based Analysis through al-Shāḥibī's Maqāsid al-Sharī'ah Framework", *Solo International Collaboration and Publication of Social Sciences and Humanities* 4, 60–647: (2026)، عدد 02 (مارس)، <https://doi.org/10.61455/sicopus.v4i02.533>.

⁴ Sucraya Che Haron وآخرون، "Challenges in Learning to Speak Arabic.", *Journal of Education and Practice* 7, 85–80: (2016)، عدد 24.

⁵ Muhammad Abdillah Roikhan و Faza Saiqur Rahmah, *Risk Factors for Hypertension in Indonesian Hajj Pilgrims: A Systematic Review and Meta-Analysis*, 2025، يوليو، <https://doi.org/10.1101/2025.07.01.25330661>.

⁶ Abdessamad Belhaj, "Injustice in Contemporary Islamic Theology: Explanation, Punishment and the Hereafter", *Religions* 16, 1304: (2025)، عدد 10 (أكتوبر)، <https://doi.org/10.3390/rel16101304>.

⁷ Gazanfer Anlı, "Positive Psychology Practices in Muslim Communities: A Systematic Review", *Journal of Religion and Health* 64, 70–3448: (2025)، عدد 5 (يونيو)، <https://doi.org/10.1007/s10943-025-02357-9>.

عبد الوهاب بن علي.⁸ وقد أكد هذا البحث على أهمية فهم المبادئ الإسلامية التي تؤسس لرفاهية الأسرة، خاصة كما وردت في الأحاديث النبوية. وأشار إلى أن الجهل بهذه المفاهيم قد يؤدي إلى أزمات أسرية كالنزاع والطلاق. ومن خلال المنهج الاستقرائي والاستنباطي والمقارن، توصل الباحث إلى أن هناك أربعة عناصر تسهم في تحقيق الرفاهية الأسرية: الزوجة الصالحة، والبيت الواسع، والمركبة الحسنة، والجار الصالح. وفي المقابل، فإن أربعة عناصر تؤدي إلى الشقاء الأسري: الزوجة سيئة الخلق، والبيت الضيق، والمركبة السيئة، والجار السوء. وقد خلص إلى أن الإسلام يمتلك نظامًا متكاملًا ينظم الحياة الأسرية بشكل دقيق.

أما الدراسة الأخرى بعنوان: *"Mencegah Konflik Rumah Tangga di Era Digital"* (منع النزاعات الزوجية في العصر الرقمي: قراءة حديث "الحمو الموت" في صحيح البخاري رقم 5232) التي أعدها ميري أبريليا، وألفي جوليزون أزوار، وألمونادي.⁹ فقد تناولت أهمية هذا الحديث في منع النزاعات داخل الأسرة في العصر الرقمي. ومن خلال المنهج النوعي القائم على تحليل النصوص، أظهرت الدراسة أن الحديث المذكور الذي يحذر من خطورة التهاون في العلاقة مع أقارب الزوج (كأخي الزوج) لا يزال محتفظًا براهنيته. ففي ظل التوسع الرقمي وسهولة التواصل، زادت احتمالات الخيانة الزوجية والتوترات الأسرية، مما يجعل هذا الحديث توجيهًا مهمًا لضبط العلاقات الأسرية وحمايتها.

أما الدراسة الثالثة، فقد جاءت بعنوان: *"Membangun ketahanan keluarga dengan Komunikasi interpersonal"* (بناء صلابة الأسرة بالتواصل الشخصي)، للمؤلف محمد طارق.¹⁰ وركزت على دور التواصل المباشر بين أفراد الأسرة، خاصة بين الوالدين والأبناء، في مواجهة التحديات المعاصرة. ومن خلال المقابلات والملاحظة، أظهرت النتائج أن الرسائل اللفظية الدافئة مثل "اعرف أسرتك وتذكر من أنت"، تسهم في بناء الهوية وتقوية الروابط العائلية، وتحقيق توازن عادل في العلاقات داخل الأسرة، مع الحفاظ على الخصوصية وتوارث القيم الأخلاقية والاجتماعية. وتتفق الدراسات السابقة مع هذه الدراسة في اهتمامها بقضايا الأسرة وتعزيز استقرارها من منظور إسلامي، إلا أن هذه الدراسة تتميز بتركيزها على الوعي بالآخرة بوصفه بُعدًا أخلاقيًا وروحيًا مؤثرًا في تحقيق الأمن الأسري واستقراره من خلال دراسة موضوعية لأحاديث الصحيحين. كما تسعى الدراسة إلى بيان أثر استحضار المسؤولية والمحاسبة الأخروية في توجيه سلوك أفراد الأسرة، وتعزيز قيم العدل، والرحمة، وحسن المعاشرة، والحد من النزاعات والتفكك الأسري، وهو جانب لم يحظَ بعناية كافية في الدراسات السابقة بصورة مباشرة.

ومن هذا المنطلق، يحاول البحث إبراز العلاقة بين البعد الأخروي وبناء الاستقرار الأسري من خلال تحليل الأحاديث النبوية المتعلقة بالقيم الأسرية والسلوك الاجتماعي، مع الاستفادة من الدلالات التربوية والأخلاقية المستنبطة من نصوص الصحيحين وشروحها. وبهذا، يسهم البحث في توسيع مجال الدراسات الحديثة والأسرية عبر ربط الوعي بالآخرة بمفهوم الأمن الأسري في ضوء التحديات الاجتماعية والأخلاقية المعاصرة.

منهج البحث

⁸ Abdul Wahab Md Ali, "KONSEP KESEJAHTERAAN KELUARGA MENURUT HADIS AL-SA'ADAH", *Asian People Journal (APJ)* 1, 2: (2018). عدد 2 (ديسمبر، 2018).

⁹ Mery Aprilia, Alfi Julizun Azwar, و Almunadi Almunadi, "Mencegah Konflik Rumah Tangga Di Era Digital: Kontekstualisasi Hadis Al-Ḥamwu Al-Mawt Dalam Shahih Bukhari Nomor 5232", *Jurnal Riset Agama* 5, 1: (2025). عدد 1 (أبريل، 2025).

¹⁰ Muhammad Thariq, "Membangun Ketahanan Keluarga dengan Komunikasi Interpersonal", *JURNAL SIMBOLIKA: Research and Learning in Communication Study* 3, 34: (2018). عدد 1 (يناير، 2018). <https://doi.org/10.31289/simbolika.v3i1.1204>.

تعتمد هذه الدراسة على المنهج النوعي باستخدام أسلوب الدراسة المكتبية، وذلك لملاءمته لطبيعة البحث القائم على تحليل النصوص الحديثية ودراسة دلالاتها التربوية والاجتماعية. ويقوم هذا المنهج على جمع البيانات من المصادر المكتوبة ذات الصلة بموضوع الدراسة، ثم تحليلها وتحقيق الربط بينها بصورة علمية ومنهجية.¹¹ وقد تمثلت مصادر البيانات في الأحاديث النبوية الواردة في صحيح البخاري وصحيح مسلم، إلى جانب كتب شروح الحديث، والدراسات العلمية المعاصرة، والمراجع المرتبطة بالأمن الأسري والقيم الأخلاقية في الإسلام.

واعتمد الباحثون المنهج الاستقرائي¹² في تتبع الأحاديث المتعلقة بالوعي بالآخرة وآثارها في الحياة الأسرية، وذلك من خلال جمع النصوص الحديثية التي تضمنت مفاهيم المسؤولية، والمحاسبة، والعدل، وصلة الرحم، وحسن المعاشرة، واجتناب الظلم والعنف الأسري. وقد جرى حصر الأحاديث في الصحيحين نظرًا لمكانتهما العلمية واعتبار أحاديثهما من أصح الأحاديث النبوية. كما تم اختيار الأحاديث التي ترتبط بصورة مباشرة أو غير مباشرة بمفهوم الأمن الأسري واستقراره، ثم تصنيفها وفق محاور موضوعية مرتبطة بالقيم الأسرية والسلوك الاجتماعي.

أما في تحليل البيانات، فقد استخدم المنهج الوصفي التحليلي لبيان دلالات الأحاديث وربطها بمفهوم الأمن الأسري، مع الاستفادة من شروح المحدثين، مثل فتح الباري وشرح صحيح مسلم للكشف عن الأبعاد الأخلاقية والتربوية والاجتماعية المستفادة من النصوص الحديثية. ومن خلال ذلك، سعت الدراسة إلى إبراز أثر الوعي بالآخرة في بناء التوازن الأسري وتعزيز قيم السكينة والرحمة والاستقرار داخل الأسرة المسلمة.

نتائج البحث

نبذة عن مفهوم استقرار الأمن الأسري

يُقصد باستقرار الأمن الأسري الحالة التي تنعم فيها الأسرة بالأمان والسكينة، وتخلو من النزاعات المدمرة داخليًا، أو التهديدات الخارجية التي قد تمس وحدة كيانها.¹³ ويشمل هذا الأمن، إضافةً إلى الجانب الجسدي من الحماية من العنف والخطر، الجوانب النفسية والعاطفية والروحية والاجتماعية التي يشعر فيها كل فرد من الأسرة بالحماية والتقدير والطمأنينة. وفي ظل أسرة آمنة ومستقرة، يؤدي الزوج والزوجة والأبناء أدوارهم بمسؤولية، ويتبادلون الدعم والتواصل البناء المفعم بالرحمة والمودة.¹⁴ فلا يوجد تسلط، ولا إهمال، ولا خوف، بل يسود التفاهم والثقة والاحترام المتبادل، وتُطبق القيم والمبادئ كأساس للحياة المشتركة.

¹¹ Marwan Mas' ud, Nur Anisa Rizqi, و others, " تحليل الرواة المحكوم عليهم بالمطروح في كتاب ميزان الاعتدال "، للذهبي (دراسة استقرائية مقارنة) *An Analysis of Narrators Judged as Maṭrūḥ in al-Dhahabī's Mīzān al-I'tidāl (A Comparative Inductive Study)*, *Ulūm al-Sunnah* 4, 11-01: (2026) 01 عدد، <https://doi.org/10.5281/zenodo.19652544>; Marwan Mas' ud وآخرون، "تحليل الرواة الذين حُكم عليهم بالمطروح في كتاب *AL-ATSAR: Jurnal Ilmu Hadits* 4, 1 عدد (2026)، <https://doi.org/10.37397/al-atsarjurnalilmuhadits.v4i1.1365>.

¹² Hendri Waluyo Lensa وآخرون، "The Authority of Ḥadīth in Tafsīr bi al-Ma'thūr: A Critical Study of Fabricated Narrations on the Virtues of Sūrat Yāsīn in al-Durr al-Manthūr", *Tut Wuri Handayani: Jurnal Keguruan dan Ilmu Pendidikan* 5, 17-9: (2026) 1 عدد.

¹³ Ali Hamzah و others, "Peran Orang Tua Dalam Menjaga Stabilitas Rumah Tangga Anak (Studi Kasus Di Kecamatan Blangkejeren Kabupaten Gayo Lues)" (PhD Thesis, UIN Ar-Raniry Banda Aceh, 2024).

¹⁴ Ana Rahmawati وآخرون، "MEMBANGUN KELUARGA BAHAGIA: NILAI-NILAI INTERAKSI SUAMI ISTRI DALAM AL-QUR'AN", *MUSHAF JOURNAL: Jurnal Ilmu Al Quran Dan Hadis* 4, 3: (2024، ديسمبر) 3 عدد.

كما يمتد مفهوم الأمن الأسري إلى القدرة على مواجهة الضغوط الحياتية كالمشاكل الاقتصادية أو الخلافات، من خلال الحوار والتشاور، بعيداً عن العنف والانفصال.¹⁵ وتُشكّل القيم الإسلامية مثل العدل، والرحمة، وتحمل المسؤولية، دعائم أساسية لضمان هذا الاستقرار. ويولي الإسلام أهمية عظيمة لاستقرار الأسرة، باعتبارها النواة الأولى في بناء مجتمع عادل ومتحضر. فإذا استقرت الأسرة، نشأ منها جيل سوي في أخلاقه وشخصيته، ما يسهم في بناء أمة قوية ومجتمع متماسك. وعليه، فإن استقرار الأمن الأسري هو ثمرة تعاون وانسجام أفراد الأسرة، القائم على الإيمان، والضمير الأخلاقي، والالتزام بالمحبة والعدل، ما يجعل منه عنصراً حيوياً في نهضة الأمة وسعادتها.

تحليل الأحاديث حول أهمية الوعي بالآخرة في تحقيق استقرار الأمن الأسري

توجد عدة أحاديث نبوية تتعلق بأهمية الوعي بالآخرة في تحقيق استقرار الأمن داخل الأسرة، كما في العرض التالي:

الأول: قال البخاري: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْنُتْ".¹⁶

¹⁵ Encup Supriatna وآخرون، "MENGUBAH KONFLIK MENJADI HARMONI: PENDEKATAN BARU DALAM PENGUATAN KETAHANAN KELUARGA DI INDONESIA", *Indonesian Journal of Studies on Humanities, Social Sciences and Education* 1, 30–110: (ديسمبر، 2024)، عدد 2، <https://doi.org/10.54783/pct0tq17>.

¹⁶ محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري، الطبعة السلطانية والطبعة الأولى، تحقيق جماعة من العلماء، الكتب الستة (مصر ولبنان: المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر ودار طوق النجاة، 1916). رقم. 6138، ج. 8، ص. 32. مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم، الطبعة المصححة والأولى، تحقيق أحمد بن رفعت بن عثمان حلمي القره حصارى و. محمد عزت بن عثمان الزعفران بوليوي و. أبو نعمة الله محمد شكري بن حسن الانقروزي، الصحاح الستة (تركيا و بيروت، لبنان: دار الطباعة العامرة و دار طوق النجاة، 1334). رقم. 47، ج. 1، ص. 49. يعقوب بن إسحاق أبو عوانة، المسند الصحيح المخرج على صحيح مسلم، الأولى، تحقيق كلية الحديث الشريف بالجامعة الإسلامية (المملكة العربية السعودية: الجامعة الإسلامية، 1435). رقم. 163، ج. 1، ص. 280. أحمد بن عبد الله أبو نعيم الأصبهاني، المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم، الأولى، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، 1417). رقم. 170، ج. 1، ص. 135. سليمان بن الأشعث أبو داود، سنن أبي داود، الطبعة الأولى، تحقيق شعيب الأنزوط و محمد كامل قره بللي (العبية السعودية: دار الرسالة العالمية، 2009). رقم. 5154، ج. 7، ص. 463. محمد بن عيسى الترمذي، سنن الترمذي، 2 ط، تحقيق أحمد محمد شاكر (ج 1، 2) \ و. محمد فؤاد عبد الباقي (ج 3) \ و. إبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (ج 4، 5)، الكتب الستة (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1975). رقم. 2500، ج. 4، ص. 659. أحمد بن شعيب النسائي، السنن الكبرى، الطبعة الأولى، تحقيق حسن عبد المنعم شلي، السنن والمسانيد (بيروت، لبنان: مؤسسة الرسالة، 1421). رقم. 11782، ج. 10، ص. 381. أحمد بن حنبل، مسند أحمد بن حنبل، الطبعة الأولى، تحقيق شعيب الأنزوط و. عادل مرشد و. آخرون، المسانيد الكبرى (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001). رقم. 7626، ج. 13، ص. 64. عبد الله بن المبارك، الزهد والرقائق لابن المبارك، من رواية الحسين المروزي (وملحق بآخيه زيادات من رواية نعيم بن حماد)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي (ماليكاون، الهند: نشر محمد عفيف الزعبي بإذن من المحقق، د.ت). رقم. 372، ج. 1، ص. 125. سليمان بن داود الطيالسي، مسند أبي داود الطيالسي، الطبعة الأولى، تحقيق محمد بن عبد المحسن التركي، مسانيد أهل الحديث (مصر: دار هجر، 1419). رقم. 2468، ج. 4، ص. 116. عبد الرزاق بن همام عبد الرزاق الصنعاني، المصنف، 10 ط، م 10، تحقيق مركز البحوث وتقنية المعلومات-دار التأصيل (العربية السعودية: دار التأصيل، 2013). رقم. 207805، ج. 10، ص. 85. محمد بن حبان ابن حبان، صحيح ابن حبان: المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في سندها ولا ثبوت جرح في ناقلها، الطبعة الأولى، تحقيق محمد علي سونغز، خالص أي دمير، موسوعات الحديث النبوي (بيروت، لبنان: دار ابن حزم، 1433). رقم. 1859، ج. 3، ص. 21. محمد بن عبد الله الحاكم، المستدرک على الصحيحين، الأولى، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990). رقم. 7292، ج. 4، ص. 182. أحمد بن الحسين البيهقي، السنن الكبرى، الطبعة الثالثة، تحقيق محمد عبد القادر عطا (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، 2003). رقم. 16663، ج. 8، ص. 284. أحمد بن الحسين البيهقي، شعب الإيمان، الأولى، تحقيق حامد، عبد العلي عبد الحميد و الندوي، مختار أحمد (الرياض - المملكة العربية السعودية وبومباي - الهند: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالتعاون مع الدار السلفية ببومباي، 1423). رقم. 117، ج. 12، ص. 117. أحمد بن علي أبو يعلى، مسند أبي يعلى الموصلي مع رحمت المالك الأعلى بتخريج مسند أبي يعلى، الأولى، تحقيق سعيد بن محمد أبو يعلى (القاهرة: دار الحديث، 1434). رقم. 6218، ج. 8، ص. 408. الحسين بن مسعود البغوي، شرح السنة، الطبعة الثانية، تحقيق شعيب الأنزوط ومحمد زهير الشاويش، شروح الحديث (دمشق، بيروت: المكتب الاسلامي، 1403). رقم. 312، ج. 14، ص. 312. محمد بن إسحاق بن منده ابن منده، الإيمان لابن منده، الثانية، تحقيق علي بن محمد الفقيهي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1406). رقم. 303، ج. 1، ص. 444. عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا، مكارم

يُبرز هذا الحديث العلاقة الوثيقة بين الإيمان بالله واليوم الآخر وبين السلوك الأخلاقي والاجتماعي للمسلم، إذ ربط النبي ﷺ بين كمال الإيمان وبين جملة من السلوكيات التي تُسهم في حفظ العلاقات الإنسانية واستقرارها، مثل إكرام الضيف، وصلة الرحم، وضبط اللسان. وقد أشار الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري إلى أن اقتران هذه الأعمال بالإيمان باليوم الآخر يدل على أن استحضر الحساب والجزاء يُعدّ دافعاً قوياً لحسن المعاملة واجتناب الأذى.¹⁷ كما بيّن الإمام النووي أن الحديث يجمع آداب الخير المتعلقة بحقوق الناس والمعاشرة الحسنة، مما يعكس شمولية التوجيه النبوي في بناء العلاقات الاجتماعية السليمة.¹⁸

ومن منظور الأمن الأسري واستقراره، فإن هذا الحديث يؤسس لجملة من القيم التي تحفظ تماسك الأسرة وتمنع أسباب النزاع داخلها. فصلة الرحم تُعزز الروابط العائلية، وتُنمّي مشاعر الرحمة والتعاون بين الزوجين والوالدين والأبناء، كما أن الكلمة الطيبة تُسهم في تخفيف التوترات النفسية وتقوية الثقة المتبادلة بين أفراد الأسرة. وفي المقابل، فإن ضبط اللسان والابتعاد عن الكلام الجارح أو المؤذي يحدّ من الخصومات والعنف اللفظي الذي يُعدّ من أبرز أسباب التفكك الأسري في كثير من المجتمعات المعاصرة.

ويكشف الحديث كذلك عن البعد التربوي للوعي بالآخرة، إذ إن استحضر الإنسان لمسؤوليته أمام الله تعالى يجعله أكثر حرصاً على مراقبة أقواله وأفعاله داخل الأسرة وخارجها. فالإيمان بالحساب يوم القيامة لا يقتصر أثره على الجانب التعبدية، بل يمتدّ ليشكّل رقابة أخلاقية داخلية تدفع الفرد إلى الالتزام بحسن المعاملة وتحقيق السكينة، وتعزيز الأمن الأسري والاجتماعي.

الثاني: قال البخاري: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحَدِّثَ عَلَى مِثِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ، إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا".¹⁹

يُبيّن هذا الحديث ارتباط الأحكام الشرعية المتعلقة بالإحداذ بالإيمان بالله واليوم الآخر، حيث قرن النبي ﷺ التزام المرأة بأحكام العدة باستحضرها للمسؤولية الشرعية والإيمانية. وقد أوضح الإمام ابن حجر

الأخلاق، تحقيق مجدي السيد إبراهيم (القاهرة: مكتبة القرآن، د.ت)، 102؛ عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا، الصمت وآداب اللسان، الأولى، تحقيق أبو إسحاق الحويني (بيروت: دار الكتاب العربي، 1410)، 290؛ إبراهيم بن إسحاق الحربي، إكرام الضيف، الأولى، تحقيق عبد الله عائض الغرازي (طنطا: مكتبة الصحابة، 1407)، 25؛ محمد بن جعفر الخراطمي، مكارم الأخلاق ومعالجتها ومحمود طرائفها، الأولى، تحقيق أيمن عبد الجابر البحري (القاهرة: دار الآفاق العربية، 1419)، 117؛ محمد بن عبد الله ابن الأبار، معجم أصحاب القاضي أبي علي الصديقي، الأولى (مصر: مكتبة الثقافة الدينية، 1420)، 9؛ سليمان بن أحمد الطبراني، مكارم الأخلاق، الأولى (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، 1409)، 220؛ سليمان بن أحمد الطبراني، المعجم الصغير، الأولى، تحقيق محمد شكور محمود الحاج أمير (بيروت، عمان: المكتب الإسلامي، دار عمار، 1405). رقم. 740، ج. 2، ص. 38.

¹⁷ أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، تحقيق محب الدين الخطيب (بيروت: دار المعرفة، 1960) ج. 10، ص. 531.

¹⁸ يحيى بن شرف النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، الثانية (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1973) ج. 1، ص. 30.

¹⁹ البخاري، صحيح البخاري. رقم. 1281، ج. 2، ص. 78. مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم. رقم. 1486، ج. 4، ص. 202. أحمد بن شعيب النسائي، سنن النسائي (مطبوع مع شرح السيوطي وحاشية السندي)، الأولى، تحقيق جماعة، صححها وقرئت على حسن محمد المسعودي، خدمة التخرّيج (القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، 1930). رقم. 3527، ج. 6، ص. 198. مالك بن انس، الموطأ، الطبعة الأولى، تحقيق محمد مصطفى الأعظمي، مصادر الحديث النبوي (أبو ظبي، الامارات: مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والانسانية، 1425). رقم. 101، ج. 2، ص. 596. محمد بن إدريس الشافعي، مسند الإمام الشافعي، تحقيق محمد عابد السندي (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، 1370). رقم. 203، ج. 2، ص. 61. سليمان بن أحمد الطبراني، المعجم الكبير، الطبعة الثانية، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، المعاجم الحديثية (القاهرة، مصر و الرياض، السعودية: مكتبة ابن تيمية ودار الصميعة، 1994). رقم. 423، ج. 23، ص. 227. أحمد بن محمد الطحاوي، شرح معاني الآثار، الأولى، تحقيق محمد زهري النجار و محمد سيد جاد الحق (الرياض: عالم الكتب، 1414). رقم. 4565، ج. 3، ص. 76. عبد الله بن الزبير الحميدي، مسند الحميدي، الأولى، تحقيق حسن سليم أسد الداراني (دمشق، سوريا: دار السقا، 1996). رقم. 308، ج. 1، ص. 313.

العسقلاني في فتح الباري أن الحكمة من مشروعية إحداث الزوجة تتمثل في إظهار الوفاء للعلاقة الزوجية، وصيانة حق الزوج، وحفظ الأنساب، إلى جانب مراعاة الجوانب النفسية والاجتماعية التي تمرّ بها المرأة بعد وفاة زوجها.²⁰ كما أشار الإمام النووي إلى أن تحديد مدة الإحداث للزوج بأربعة أشهر وعشر يرتبط بمقاصد شرعية تتعلق بحفظ الأسرة واستقرار المجتمع.²¹

ومن منظور الأمن الأسري واستقراره، فإن هذا الحديث يعكس جانباً من التنظيم الشرعي الذي يهدف إلى حماية الأسرة من الاضطراب والتفكك بعد وفاة أحد أركانها. فالالتزام بأحكام العدة لا يُنظر إليه بوصفه مجرد ممارسة اجتماعية أو عادة متوارثة، بل باعتباره التزاماً دينياً قائماً على الوعي بالآخرة واستحضار مراقبة الله تعالى. وهذا الوعي يسهم في ضبط السلوك الانفعالي في أوقات الأزمات، ويمنع التسرع في اتخاذ القرارات التي قد تؤثر سلباً على استقرار الأسرة أو مكانتها الاجتماعية.

كما يكشف الحديث عن البعد الأخلاقي للوعي بالآخرة في الحياة الأسرية، إذ إن استحضار الثواب والعقاب يدفع الإنسان إلى الالتزام بالأحكام الشرعية حتى في المواقف الصعبة والمؤلمة. ولا يقتصر ذلك على المرأة وحدها، بل يشمل الأسرة بأكملها، حيث تتحقق من خلال الالتزام بهذه التوجيهات معاني الاحترام المتبادل، وحفظ الكرامة، ومراعاة الحقوق الأسرية. ومن ثمّ، فإن الحديث يؤكد أن الوعي بالآخرة يؤدي دوراً مهماً في تعزيز الاستقرار النفسي والاجتماعي داخل الأسرة، وترسيخ قيم الانضباط والوفاء والمسؤولية في المجتمع الإسلامي.

الثالث: قال البخاري: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ، فَإِنَّهَا لَا تَكْتَحِلُ، وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا، إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ".²²

يؤكد هذا الحديث جملةً من الضوابط الشرعية المتعلقة بالإحداث، حيث بيّن النبي ﷺ بعض الأحكام التي تلتزم بها المرأة في مدة العدة بعد وفاة زوجها، مثل ترك الزينة الظاهرة والابتعاد عن مظاهر التجميل الملفتة. وقد أوضح ابن حجر العسقلاني في فتح الباري أن المقصود من هذه الأحكام تحقيق معنى الوفاء ومراعاة الحالة النفسية والاجتماعية التي تمرّ بها المرأة بعد فقد زوجها، مع حفظ كرامتها وصيانة مكانتها داخل المجتمع.²³ كما أشار النووي إلى أن هذه التوجيهات تعبّر عن التزام تعبدية قائم على الامتثال لأمر الله تعالى، لا على مجرد العادات الاجتماعية.²⁴

ومن جهة الأمن الأسري واستقراره، فإن هذا الحديث يُبرز أثر الوعي بالآخرة في ضبط السلوك الإنساني أثناء الأزمات الأسرية. فاستحضار المرأة للمسؤولية أمام الله تعالى يجعلها أكثر التزاماً بالأحكام الشرعية وأكثر قدرةً على التوازن الانفعالي في مرحلة الحزن، مما يحدّ من التصرفات المتسارعة أو السلوكيات التي قد تؤدي إلى اضطراب العلاقات الأسرية أو الاجتماعية. كما أن الالتزام بهذه الضوابط يسهم في توفير بيئة من الاحترام والتقدير داخل الأسرة، ويعكس قيمة الوفاء للعلاقة الزوجية حتى بعد الوفاة.

ولا يقتصر أثر هذا الوعي على المرأة وحدها، بل يمتدّ إلى الأسرة والمجتمع، إذ يعزز معاني الصبر والانضباط ومراعاة الحقوق والآداب الشرعية في التعامل مع المواقف الصعبة. فالوعي بالآخرة يُسهم في بناء شخصية متزنة تدرك أن الصبر والامتثال في أوقات الابتلاء من أسباب الأجر والثواب، الأمر الذي ينعكس إيجاباً على استقرار الأسرة وتماسكها النفسي والاجتماعي.

²⁰ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج. 9، ص. 493.

²¹ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج. 10، ص. 112.

²² البخاري، صحيح البخاري. رقم. 5342، ج. 7، ص. 60.

²³ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج. 9، ص. 484.

²⁴ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج. 10، ص. 112.

الرابع: قال البخاري: حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لَيْسَ مَعَهَا حُرْمَةٌ». تَابَعَهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَسُهَيْلٌ وَمَالِكٌ، عَنِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.²⁵

يتضمن هذا الحديث توجيهًا نبويًا يرتبط بحفظ الأمن والسلامة في حياة الأسرة والمجتمع، حيث قرن النبي ﷺ بين الالتزام بهذا الحكم وبين الإيمان بالله واليوم الآخر، مما يدل على أن استحضار المسؤولية أمام الله تعالى يُعدّ أساسًا في ضبط السلوك الاجتماعي واتخاذ القرارات المرتبطة بالحياة الأسرية. وقد أوضح ابن حجر العسقلاني في فتح الباري أن المقصود من هذا التوجيه هو مراعاة جانب الحفظ والأمان ودفع أسباب الخطر التي قد تتعرض لها المرأة أثناء السفر، خاصة في البيئات التي تنعدم فيها وسائل الأمان الكافية.²⁶ كما أشار النووي إلى أن اختلاف الروايات الواردة في تحديد مدة السفر يدل على أن المقصود تحقيق معنى الحماية والرعاية، لا مجرد التقييد الشكلي.²⁷

ومن منظور الأمن الأسري واستقراره، يُبرز الحديث أهمية التكامل في المسؤوليات داخل الأسرة، بحيث تقوم العلاقة الأسرية على الرعاية المتبادلة، وحفظ الكرامة، وتحقيق الطمأنينة بين أفراد الأسرة. فالوعي بالآخرة يدفع الإنسان إلى مراعاة العواقب المترتبة على تصرفاته، ويغرس في النفوس قيمة المسؤولية في حماية الأسرة وصيانة أفرادها من المخاطر المحتملة. ولا يقتصر ذلك على المرأة وحدها، بل يشمل كذلك مسؤولية الرجل في الرعاية، وتوفير الأمان، وحسن القيام بواجباته الأسرية وفق مبدأ العدل والرحمة. كما يكشف الحديث عن البعد الأخلاقي والاجتماعي للوعي بالآخرة، إذ إن استحضار الحساب والجزاء يجعل القرارات الأسرية قائمة على الحكمة والمصلحة ودفع الضرر، بعيدًا عن التهاون أو التصرفات التي قد تؤدي إلى اضطراب الحياة الأسرية. وعليه، فإن الوعي باليوم الآخر لا يُنظر إليه بوصفه مجرد اعتقاد تعبدية، بل باعتباره قوة أخلاقية تسهم في تعزيز الاستقرار النفسي والاجتماعي داخل الأسرة، وترسيخ قيم الحماية والتعاون والمسؤولية المشتركة بين أفرادها.

الخامس: قال مسلم: حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا: قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيَاطِرُ أَوْدَانٍ يَنْفِرُونَ بِهَا النَّاسَ، وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٍ، مُبِيلَاتٌ مَائِلَاتٍ، رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ، لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا، وَإِنَّ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا».²⁸

يتضمن هذا الحديث تحذيرًا شديدًا من بعض السلوكيات التي تؤدي إلى فساد الأخلاق واضطراب العلاقات الاجتماعية، حيث جمع النبي ﷺ بين الظلم الواقع على الناس وبين التبرج والسلوك المثير للفتنة، مما يدل على خطورة هذه الممارسات في الإضرار بالفرد والمجتمع. وقد أوضح الإمام النووي في شرح صحيح مسلم أن المقصود بقوله: «كاسيات عاريات» هو من تلبس لباسًا لا يحقق معنى الستر الكامل، أو يكون

²⁵ البخاري، صحيح البخاري. رقم. 1088، ج. 2، ص. 43.

²⁶ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج. 2، ص. 566.

²⁷ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج. 9، ص. 108.

²⁸ مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم. رقم. 2128، ج. 6، ص. 168. أحمد بن الحسين البيهقي، دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، الأولى، تحقيق قلعي، عبد المعطي (بيروت - القاهرة: دار الكتب العلمية ودار الريان للتراث، 1408). ج. 6، ص. 532.

سبباً في إثارة الفتنة وإظهار الزينة على وجهٍ ينافي مقصود الحشمة والوقار.²⁹ كما أشار العلماء إلى أن اقتران هذه الصفات بالوعيد الأخروي يبرز أثر السلوك الظاهر في حفظ القيم الأخلاقية والاجتماعية. ومن منظور الأمن الأسري واستقراره، فإن الحديث يؤكد أهمية الوعي بالآخرة في توجيه السلوك الأخلاقي لكلا الرجل والمرأة داخل الأسرة والمجتمع. فالإيمان بالحساب والجزاء يدفع الإنسان إلى مراعاة حدود الله تعالى في تعامله ومظهره وسلوكه، ويغرس في الأسرة قيم الحياء والاحترام المتبادل وصيانة الكرامة الإنسانية. كما أن الحديث لا يحتمل المرأة وحدها مسؤولية الاستقرار الأخلاقي، بل يشمل كذلك مسؤولية الرجل في تجنب الظلم والعنف وسوء المعاملة، وهو ما يظهر في صدر الحديث المتعلق بالاعتداء على الناس وضررهم بغير حق. وبذلك يربط الحديث بين سلامة السلوك الفردي وتحقيق الطمأنينة والاستقرار داخل الأسرة والمجتمع.

ويكشف الحديث أيضاً عن البعد التربوي للوعي بالآخرة، إذ إن استحضار العقوبة والثواب يجعل أفراد الأسرة أكثر التزاماً بالقيم الإسلامية في التربية والمعاملة والآداب العامة. فحين تقوم العلاقات الأسرية على التقوى، والاحترام، وضبط السلوك، ينعكس ذلك إيجاباً على الثقة المتبادلة والتماسك الأسري. ومن ثم، فإن الحديث لا يقتصر على بيان الوعيد الأخروي، بل يقدم توجيهاً أخلاقياً يسهم في بناء أسرة متوازنة يسودها الأمن والاستقرار والالتزام بالقيم الإسلامية.

السادس: قال مسلم: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ الْعَلَاءِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَتَدْرُونَ مَا الْمُفْلِسُ؟ قَالُوا: الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ، وَلَا مَتَاعَ فَقَالَ: إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا، وَقَذَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا، وَضَرَبَ هَذَا فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أَخَذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ".³⁰

يُبرز هذا الحديث النبوي بوضوح العلاقة الوثيقة بين الوعي بالآخرة وحفظ حقوق الآخرين، وهو ما ينعكس مباشرة على استقرار الأسرة وأمنها. فقد بين النبي ﷺ أن الإفلاس الحقيقي ليس فقدان المال والمتاع في الدنيا، وإنما ضياع الحسنات يوم القيامة بسبب الاعتداء على حقوق الناس وظلمهم. ويُفهم من الحديث أن العبادات الظاهرة لا تكفي وحدها لتحقيق النجاة إذا لم يصحبها التزام أخلاقي في التعامل مع الآخرين، ولا سيما داخل الأسرة. وقد أشار الإمام النووي في شرحه على صحيح مسلم إلى أن هذا الحديث من أعظم الزواجر عن ظلم الناس والتعدي على حقوقهم، لأن حقوق العباد مبنية على المشاخة ولا تسقط بمجرد كثرة

²⁹ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج. 17، ص. 180.
³⁰ مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم. رقم. 2581، ج. 8، ص. 18. إسماعيل بن جعفر، حديث علي بن حجر السعدي عن إسماعيل بن جعفر المدني، الأولى، تحقيق عمر بن رفود بن رفيد السفباني (الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع وشركة الرياض للنشر والتوزيع، 1418)، 327؛ عبد الملك بن محمد بن عبد الله ابن بشران، أمالي ابن بشران، الأولى، تحقيق أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف العزازي (الرياض: دار الوطن، 1418)، 114؛ عبد الله بن وهب ابن وهب، الجامع في الحديث، الأولى، تحقيق د. مصطفى حسن حسين محمد أبو الخير (الرياض: دار ابن الجوزي، 1416)، 657؛ محمد بن جعفر الخرائطي، مساوئ الأخلاق ومنمومها، الأولى، تحقيق مصطفى بن أبو النصر الشلبي (جدة: مكتبة السوادي للتوزيع، 1413)، 33؛ محمد بن أبي إسحاق الكلاباذي، بحر الفوائد المشهور بمعاني الأخبار، الأولى، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل و أحمد فريد المزيدي (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، 2000)، 384؛ علي بن أحمد ابن حزم، المحلى بالآثار، بدون طبعة، تحقيق عبد الغفار سليمان البنداري (بيروت: دار الفكر، د.ت). ج. 1، ص. 69. أحمد بن علي الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد وذيوله، الأولى، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996)، ج. 4، ص. 242. أحمد بن علي الخطيب البغدادي، موضح أوهام الجمع والتفريق، الأولى، تحقيق د. عبد المعطي أمين قلعي (بيروت: دار المعرفة، 1407)، ج. 2، ص. 23.

العبادة. كما أوضح الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري أن المقصود بالإفلاس هنا الإفلاس المعنوي والأخروي الناتج عن فساد المعاملة وسوء الخلق، لا مجرد الفقر المادي³¹.

ومن منظور الأمن الأسري، يدل الحديث على أن الوعي بالحساب يوم القيامة يدفع الإنسان إلى ضبط سلوكه داخل الأسرة، فيجتنب السب والإهانة والعنف وأكل الحقوق، ويحرص على العدل والرحمة وحسن المعاشرة. فالزوج الذي يستحضر مساءلته أمام الله يكون أبعد عن الظلم والتسلط، والزوجة التي تؤمن بالجزاء الأخروي تكون أحرص على أداء الحقوق وحفظ كيان الأسرة، كما يترتب الأبناء على احترام الآخرين وتجنب الأذى. وفي المقابل، فإن غياب الوعي بالآخرة قد يؤدي إلى انتشار الظلم والعنف الأسري والتعدي اللفظي أو النفسي، وهي ممارسات تهدد استقرار الأسرة وتماسكها. ومن هنا، يُظهر الحديث أن استقرار الأسرة لا يتحقق بالعبادات الشكلية وحدها، بل يحتاج إلى وعي أخلاقي وروحي يربط السلوك اليومي بالمسؤولية أمام الله تعالى يوم القيامة، وبذلك يتحقق الأمن الأسري القائم على العدل والرحمة والاحترام المتبادل.

السابع: قال مسلم: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ يَعْنِي ابْنَ قَيْسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَاتَّقُوا الشُّحَّ فَإِنَّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ، وَاسْتَحَلُّوا مَحَارِمَهُمْ»³².

يبرز هذا الحديث النبوي أثر الوعي بالآخرة في تهذيب السلوك الإنساني، من خلال التحذير من الظلم والشح وبيان عواقبهما يوم القيامة. فقد ربط النبي ﷺ بين الظلم وظلمات الآخرة، في إشارة إلى ما يترتب عليه من عقوبة أخروية شديدة، مما يدل على أن استحضار الحساب والجزاء يُعد رادعاً أخلاقياً يحفظ الإنسان من الاعتداء على حقوق الآخرين، ولا سيما داخل الأسرة. وقد أوضح الإمام النووي في شرحه على صحيح مسلم أن الظلم يشمل جميع صور التعدي على الحقوق، سواء كانت مادية أو معنوية، وأن الشح لا يقتصر على البخل بالمال، بل يتجاوز ذلك إلى الحرص المذموم المؤدي إلى الظلم وقطع الحقوق. كما أشار الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري إلى أن الشح من الأخلاق التي تُفسد العلاقات الاجتماعية وتدفع الإنسان إلى العدوان والتجاوز.

وفي سياق الأمن الأسري، يُفهم من الحديث أن غياب العدل داخل الأسرة يُعد من أبرز أسباب النزاعات والتفكك. فالظلم بين الزوجين، أو التمييز بين الأبناء، أو التقصير في أداء الحقوق والواجبات، كلها صور تهدد استقرار الأسرة وتضعف روابطها. ومن هنا، فإن استحضار المسلم لمسؤوليته أمام الله تعالى يوم القيامة يجعله أكثر التزاماً بالإنصاف والرحمة وحسن المعاملة. كما أن التحذير من الشح يحمل دلالة تربوية واجتماعية مهمة، إذ إن النزاعات المالية وسوء توزيع النفقة والطمع في الحقوق المشتركة كثيراً ما تكون سبباً في اضطراب الحياة الأسرية. ولذلك، فإن الوعي بالآخرة يدفع أفراد الأسرة إلى التعاون والتسامح وأداء الحقوق بروح من المسؤولية والإخلاص، بعيداً عن الأنانية والاستئثار.

وعليه، فإن الحديث يؤكد أن الوعي بالآخرة ليس مجرد مفهوم تعبدية، بل هو أساس أخلاقي واجتماعي يسهم في بناء أسرة يسودها العدل والمودة والرحمة، ويُعزز الأمن الأسري من خلال ترسيخ الرقابة الذاتية والالتزام بالقيم الإسلامية في العلاقات اليومية بين أفراد الأسرة.

³¹ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج. 3، ص. 343.

³² مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم. رقم. 2579، ج. 8، ص. 18. محمد بن إسماعيل البخاري، الأدب المفرد، [طبعة مصورة عن المطبعة السلفية الثانية 1379هـ مع زيادات]، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار البشائر الإسلامية، 1409)، 170.

الخاتمة

خلصت هذه الدراسة إلى أن الوعي بالآخرة يُمثّل عنصرًا أساسيًا في تحقيق الأمن الأسري واستقراره من منظور الحديث النبوي، إذ لا يقتصر استقرار الأسرة على الجوانب المادية والاجتماعية، بل يرتبط كذلك بالجانب الروحي والأخلاقي الذي يوجّه سلوك أفرادها. وقد أظهرت أحاديث الصحيحين أن استحضر المسؤولية والمحاسبة يوم القيامة يسهم في تعزيز القيم الأسرية، مثل العدل، وحفظ الحقوق، وصلة الرحم، وحسن المعاشرة، واجتناب الظلم والعنف والنزاعات الأسرية. كما بيّنت الدراسة أن الوعي بالآخرة يُؤدّي وظيفة تربوية ووقائية داخل الأسرة، من خلال ترسيخ الرقابة الذاتية لدى الزوج والزوجة والأبناء، مما يدفعهم إلى الالتزام بالأخلاق الإسلامية في تعاملاتهم اليومية. وقد ظهر ذلك جليًا في الأحاديث التي تناولت حفظ اللسان، وصيانة الحقوق، والتحذير من الظلم والشُّح، وأثرها في بناء بيئة أسرية يسودها الأمن والمودة والرحمة. وتتمثّل إسهاماته هذه الدراسة في إبراز البعد الأخروي في الأحاديث النبوية بوصفه عاملاً مؤثرًا في تحقيق التماسك الأسري، من خلال قراءة موضوعية لعدد من أحاديث الصحيحين وربطها بالقضايا الأسرية المعاصرة. كما أكدت الدراسة أهمية الاستفادة من التوجيهات النبوية في مواجهة التحديات الأخلاقية والاجتماعية التي تؤثر في استقرار الأسرة في العصر الحديث. ومع ذلك، فإن هذه الدراسة اقتضت على تحليل عددٍ من الأحاديث الواردة في الصحيحين، ولم تتناول جميع النصوص الحديثية المتعلقة بالأسرة أو التطبيقات الميدانية المعاصرة. ولذلك، توصي الدراسة بإجراء بحوث أوسع تُعنى بدراسة الوعي بالآخرة وعلاقته بالقضايا الأسرية من جوانب تربوية ونفسية واجتماعية، مع الاستفادة من الدراسات الميدانية والإحصائية في تحليل المشكلات الأسرية المعاصرة. وبناءً على ذلك، يتبين أن ترسيخ الوعي بالآخرة في الحياة الأسرية لا يُعدّ مجرد جانب تعبدي، بل يُمثّل أساسًا أخلاقيًا وروحيًا يسهم في بناء أسرة مستقرة و متماسكة، قادرة على مواجهة تحديات العصر والمحافظة على قيم السكينة والمودة والرحمة.

المصادر والمراجع

- ‘Abd Allāh bin al-Mubārak. *Al-Zuhd wa al-Raqā’iq li Ibn al-Mubārak min Riwayāt al-Husayn al-Marwazī (wa Mulḥaq bi Ākhirihī Ziyādāt min Riwayāt Nu‘aym bin Ḥammād)*. Taḥqīq Ḥabīb al-Raḥmān al-A‘ẓamī. Mālikāwun, India: Nashr Muḥammad ‘Afīf al-Zu‘bī bi Idhn min al-Muḥaqqiq, t.t.
- ‘Abd al-Razzāq al-Ṣan‘ānī, ‘Abd al-Razzāq bin Hammām. *Al-Muṣannaf*. Cet. 10. Taḥqīq Markaz al-Buḥūth wa Taqniyyat al-Ma‘lūmāt – Dār al-Ta‘ṣīl. Arab Saudi: Dār al-Ta‘ṣīl, 2013.
- Abū ‘Awānah, Ya‘qūb bin Ishāq. *Al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhraj ‘alā Ṣaḥīḥ Muslim*. Cet. 1. Taḥqīq Kulīyyat al-Ḥadīth al-Sharīf bi al-Jāmi‘ah al-Islāmiyyah. Arab Saudi: al-Jāmi‘ah al-Islāmiyyah, 1435 H.
- Abū Dāwūd, Sulaymān bin al-Ash‘ath. *Sunan Abī Dāwūd*. Cet. 1. Taḥqīq Shu‘ayb al-Arna‘ūt dan Muḥammad Kāmil Qarah Ballī. Arab Saudi: Dār al-Risālah al-‘Ālamiyyah, 2009.
- Abū Nu‘aym al-Aṣbahānī, Aḥmad bin ‘Abd Allāh. *Al-Musnad al-Mustakhraj ‘alā Ṣaḥīḥ al-Imām Muslim*. Cet. 1. Taḥqīq Muḥammad Ḥasan Muḥammad Ḥasan Ismā‘īl al-Shāfi‘ī. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1417 H.

- Abū Ya'lā, Aḥmad bin 'Alī. *Musnad Abī Ya'lā al-Mawṣilī ma'a Raḥamāt al-Mala' al-A'lā bi Takhrīj Musnad Abī Ya'lā*. Cet. 1. Taḥqīq Sa'īd bin Muḥammad Abū Ya'lā. Kairo: Dār al-Ḥadīth, 1434 H.
- Aḥmad bin Ḥanbal. *Musnad Aḥmad bin Ḥanbal*. Cet. 1. Taḥqīq Shu'ayb al-Arna'ūt, 'Ādil Murshid, dan lainnya. Beirut: Mu'assasat al-Risālah, 2001.
- Al-Baghawī, al-Ḥusayn bin Mas'ūd. *Sharḥ al-Sunnah*. Cet. 2. Taḥqīq Shu'ayb al-Arna'ūt dan Muḥammad Zuhayr al-Shāwīsh. Damaskus-Beirut: al-Maktab al-Islāmī, 1403 H.
- Al-Bayhaqī, Aḥmad bin al-Ḥusayn. *Al-Sunan al-Kubrā*. Cet. 3. Taḥqīq Muḥammad 'Abd al-Qādir 'Aṭā. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2003.
- Al-Bayhaqī, Aḥmad bin al-Ḥusayn. *Dalā'il al-Nubuwwah wa Ma'rifāt Aḥwāl Ṣāḥib al-Shar'ah*. Cet. 1. Taḥqīq 'Abd al-Mu'tī Qal'ajī. Beirut-Kairo: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah wa Dār al-Rayyān li al-Turāth, 1408 H.
- Al-Bayhaqī, Aḥmad bin al-Ḥusayn. *Shu'ab al-Īmān*. Cet. 1. Taḥqīq 'Abd al-'Alī 'Abd al-Ḥamīd Ḥāmid dan Mukhtār Aḥmad al-Nadwī. Riyadh dan Bombay: Maktabat al-Rushd li al-Nashr wa al-Tawzī' bi al-Ta'āwun ma'a al-Dār al-Salafiyyah bi Bumbāy, 1423 H.
- Al-Bukhārī, Muḥammad bin Ismā'īl. *Al-Adab al-Mufrad*. Taḥqīq Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī. Beirut: Dār al-Bashā'ir al-Islāmiyyah, 1409 H.
- Al-Bukhārī, Muḥammad bin Ismā'īl. *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Taḥqīq Jamā'ah min al-'Ulamā'. Mesir dan Lebanon: al-Maṭba'ah al-Kubrā al-Amīriyyah bi Būlāq Miṣr wa Dār Ṭawq al-Najāh, 1916.
- Al-Ḥākim, Muḥammad bin 'Abd Allāh. *Al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥayn*. Cet. 1. Taḥqīq Muṣṭafā 'Abd al-Qādir 'Aṭā. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1990.
- Al-Ḥarbī, Ibrāhīm bin Ishāq. *Ikrām al-Ḍayf*. Cet. 1. Taḥqīq 'Abd Allāh 'Ā'id al-Gharāzī. Ṭanṭā: Maktabat al-Ṣaḥābah, 1407 H.
- Al-Ḥumaydī, 'Abd Allāh bin al-Zubayr. *Musnad al-Ḥumaydī*. Cet. 1. Taḥqīq Ḥusayn Salīm Asad al-Dārānī. Damaskus: Dār al-Saqā, 1996.
- 'Alī, 'Abd al-Wahhāb Md. “*Maḥūm al-Sa'ādah al-Usariyyah fī Ḍaw' al-Ḥadīth al-Nabawī*.” *Asian People Journal (APJ)* 1, no. 2 (2018): 2.
- Al-Kalābādhī, Muḥammad bin Abī Ishāq. *Baḥr al-Fawā'id al-Mashhūr bi Ma'ānī al-Akḥbār*. Cet. 1. Taḥqīq Muḥammad Ḥasan Muḥammad Ḥasan Ismā'īl dan Aḥmad Farīd al-Mazīdī. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2000.
- Al-Kharā'iṭī, Muḥammad bin Ja'far. *Makārim al-Akhlāq wa Ma'āfihā wa Maḥmūd Ṭarā'iqihā*. Cet. 1. Taḥqīq Ayman 'Abd al-Jabbār al-Buḥayrī. Kairo: Dār al-Āfāq al-'Arabiyyah, 1419 H.

- Al-Kharā'itī, Muḥammad bin Ja'far. *Masāwi' al-Akhlāq wa Madhmūmihā*. Cet. 1. Taḥqīq Muṣṭafā bin Abū al-Naṣr al-Shalabī. Jeddah: Maktabat al-Sawādī li al-Tawzī', 1413 H.
- Al-Khaṭīb al-Baghdādī, Aḥmad bin 'Alī. *Mūḍih Awhām al-Jam' wa al-Tafīq*. Cet. 1. Taḥqīq 'Abd al-Mu'tī Amīn Qal'ajī. Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1407 H.
- Al-Khaṭīb al-Baghdādī, Aḥmad bin 'Alī. *Tārikh Baghdād wa Dhuyūluh*. Cet. 1. Taḥqīq Muṣṭafā 'Abd al-Qādir 'Aṭā. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1996.
- Al-Nasā'ī, Aḥmad bin Shu'ayb. *Al-Sunan al-Kubrā*. Cet. 1. Taḥqīq Ḥasan 'Abd al-Mun'im Shalabī. Beirut: Mu'assasat al-Risālah, 1421 H.
- Al-Nasā'ī, Aḥmad bin Shu'ayb. *Sunan al-Nasā'ī* (dicetak bersama *Sharḥ al-Suyūṭī* dan *Hāshiyat al-Sindī*). Cet. 1. Taḥqīq Jamā'ah; ditashih dan dibacakan kepada Ḥasan Muḥammad al-Mas'ūdī. Kairo: al-Maktabah al-Tijāriyyah al-Kubrā, 1930.
- Al-Nawawī, Yaḥyā bin Sharaf. *Al-Minhāj Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj*. Cet. 2. Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1973.
- Al-Shāfi'ī, Muḥammad bin Idrīs. *Musnad al-Imām al-Shāfi'ī*. Taḥqīq Muḥammad 'Ābid al-Sindī. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1370 H.
- Al-Ṭabarānī, Sulaymān bin Aḥmad. *Al-Mu'jam al-Kabīr*. Cet. 2. Taḥqīq Ḥamdī bin 'Abd al-Majīd al-Salafī. Kairo dan Riyadh: Maktabat Ibn Taymiyyah dan Dār al-Ṣumay'ī, 1994.
- Al-Ṭabarānī, Sulaymān bin Aḥmad. *Al-Mu'jam al-Ṣaghīr*. Cet. 1. Taḥqīq Muḥammad Shakūr Maḥmūd al-Ḥājj Amrīr. Beirut dan Amman: al-Maktab al-Islāmī dan Dār 'Ammār, 1405 H.
- Al-Ṭabarānī, Sulaymān bin Aḥmad. *Makārim al-Akhlāq*. Cet. 1. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1409 H.
- Al-Ṭaḥāwī, Aḥmad bin Muḥammad. *Sharḥ Ma'ānī al-Āthār*. Cet. 1. Taḥqīq Muḥammad Zuhri al-Najjār dan Muḥammad Sayyid Jād al-Ḥaqq. Riyadh: 'Ālam al-Kutub, 1414 H.
- Al-Ṭayālīsī, Sulaymān bin Dāwūd. *Musnad Abī Dāwūd al-Ṭayālīsī*. Cet. 1. Taḥqīq Muḥammad bin 'Abd al-Muḥsin al-Turkī. Mesir: Dār Hajr, 1419 H.
- Al-Tirmidhī, Muḥammad bin 'Īsā. *Sunan al-Tirmidhī*. Cet. 2. Taḥqīq Aḥmad Muḥammad Shākir (jil. 1–2), Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī (jil. 3), dan Ibrāhīm 'Aṭwah 'Awaḍ (jil. 4–5). Mesir: Sharikat Maktabat wa Maṭba'at Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1975.
- Amirudin, Helmi, Catur Maulana Ihsan, Mahatir Fathoni, Ariangga Ramadhansyah, dan Marwan Mas'ūd. “*Taḥlīl Ḥimāyat al-Bī'ah min al-Talawwuth al-Hawā'ī fī Ḍaw' al-Ḥadīth al-Nabawī: Dirāsah Mawḍū'iyah min Khilāl Aḥādīth al-Ṣaḥīḥayn*.” *Ma'ālim al-Qur'ān wa al-Sunnah* 21, no. 2 (2025): 405–426.

- Arsyad, Aisyah. “*Būlīmīk Ḥadīth ‘an Nikāḥ al-Mut‘ah.*” *Tahdis: Jurnal Kajian Ilmu Al-Hadis* 7, no. 2 (2016).
- Darsitun. “*Dirāsah Takhrīj Ḥadīth al-Walad Sabab Sū’ Akhlāq al-Wālidayn.*” *Tahdis: Jurnal Kajian Ilmu Al-Hadis* 10, no. 1 (2019).
- Darussalam, Andi, dan Abdul Malik Lahmuddin. “*Al-Zawāj al-Endūghāmī fi Manẓūr al-Islām wa al-‘Ilm.*” *Tahdis: Jurnal Kajian Ilmu Al-Hadis* 8, no. 1 (2017).
- Ibn Abī al-Dunyā, ‘Abd Allāh bin Muḥammad. *Al-Ṣamt wa Ādāb al-Lisān*. Cet. 1. Taḥqīq Abū Ishāq al-Ḥuwaynī. Beirut: Dār al-Kitāb al-‘Arabī, 1410 H.
- Ibn Abī al-Dunyā, ‘Abd Allāh bin Muḥammad. *Makārim al-Akhlāq*. Taḥqīq Majdī al-Sayyid Ibrāhīm. Kairo: Maktabat al-Qur’ān, t.t.
- Ibn al-Abbār, Muḥammad bin ‘Abd Allāh. *Mu’jam Aṣḥāb al-Qāḍī Abī ‘Alī al-Ṣadafī*. Cet. 1. Mesir: Maktabat al-Thaqāfah al-Dīniyyah, 1420 H.
- Ibn Bishrān, ‘Abd al-Malik bin Muḥammad bin ‘Abd Allāh. *Amāli Ibn Bishrān*. Cet. 1. Taḥqīq Abū ‘Abd al-Raḥmān ‘Ādil bin Yūsuf al-‘Azzāzī. Riyadh: Dār al-Waṭan, 1418 H.
- Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, Aḥmad bin ‘Alī. *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Taḥqīq Muḥibb al-Dīn al-Khaṭīb. Beirut: Dār al-Ma‘rifah, 1960.
- Ibn Ḥazm, ‘Alī bin Aḥmad. *Al-Muḥallā bi al-Āthār*. Taḥqīq ‘Abd al-Ghaffār Sulaymān al-Bandārī. Beirut: Dār al-Fikr, t.t.
- Ibn Ḥibbān, Muḥammad bin Ḥibbān. *Ṣaḥīḥ Ibn Ḥibbān: al-Musnad al-Ṣaḥīḥ ‘alā al-Taqāsīm wa al-Anwā’ min Ghayr Wujūd Qaṭ’ fi Sanadihā wa Lā Thubūt Jarḥ fi Nāqilihā*. Cet. 1. Taḥqīq Muḥammad ‘Alī Sūnmaz dan Khālīṣ Āy Damīr. Beirut: Dār Ibn Ḥazm, 1433 H.
- Ibn Mandah, Muḥammad bin Ishāq bin Mandah. *Al-Īmān li Ibn Mandah*. Cet. 2. Taḥqīq ‘Alī bin Muḥammad al-Faqīhī. Beirut: Mu’assasat al-Risālah, 1406 H.
- Ibn Wahb, ‘Abd Allāh bin Wahb. *Al-Jāmi’ fi al-Ḥadīth*. Cet. 1. Taḥqīq Muṣṭafā Ḥasan Ḥusayn Muḥammad Abū al-Khayr. Riyadh: Dār Ibn al-Jawzī, 1416 H.
- Ismā‘īl bin Ja‘far. *Ḥadīth ‘Alī bin Ḥajar al-Sa’dī ‘an Ismā‘īl bin Ja‘far al-Madamī*. Cet. 1. Taḥqīq ‘Umar bin Rafūd bin Rafīd al-Sufyānī. Riyadh: Maktabat al-Rushd li al-Nashr wa al-Tawzī‘ wa Sharikat al-Riyāḍ li al-Nashr wa al-Tawzī‘, 1418 H.
- Mālik bin Anas. *Al-Muwatta’*. Cet. 1. Taḥqīq Muḥammad Muṣṭafā al-A‘zamī. Abu Dhabi: Mu’assasat Zāyid bin Sulṭān Āl Nahyān li al-A‘māl al-Khayriyyah wa al-Insāniyyah, 1425 H.
- Mas‘ūd, Marwan, Bisri Tujang, Muhammad Fadhil, dan Teguh Dwi Prayoga. “*Taḥlīl al-Ruwāt alladhīna Ḥukima ‘Alayhim bi al-Maṭrūḥ fi Kitāb Siyar A‘lām al-Nubalā’*: *Dirāsah Istiqrā’iyyah Muqāranah.*” *AL-ATSAR: Jurnal Ilmu Hadits* 4, no. 1 (2026).

- Mas'ūd, Marwan, dan Nur Anisa Rizqi. “*Al-Mukoyōshi wa al-Huwiyyah al-Nasabiyyah: Dirāsah Fiqhiyyah fī al-Aḥwāl al-Shakhṣiyyah Ḥawla Ṣāḥib al-Tabannī al-Rashīd li al-Rijāl al-Bālighīn fī al-Yābān.*” *Al-Mawaddah: Jurnal Hukum dan Ekonomi Keluarga Islam* 1, no. 2 (2025): 131–148.
- Mas'ūd, Marwan, Emha Hasan Nashrulloh Asy'arī, Isnain La Harisi, dan Muhammad Arceri. “*Būlūrāband fī Manẓūr Fiqh al-Nikāḥ al-Islāmī.*” *An-Nikah: Jurnal Pernikahan Islam* 1, no. 2 (2026): 146–160.
- Mas'ūd, Marwan, Hendri Waluyo Lensa, dan Nandang Husni Azizi. “*Dawr Fann al-Ṭahy wa Qiyamuhu min Khilāl al-Ḥadīth al-Nabawī: Dirāsah Mawḍū'iyah fī Ḍaw' Aḥādīth al-Ṣaḥīḥayn.*” *As-Sunnah: Jurnal Ilmu Dirayah* 1, no. 1 (2025): 128–174.
- Mas'ūd, Marwan, Nur Anisa Rizqi, dkk. “*Taḥlīl al-Ruwāt al-Maḥkūm 'Alayhim bi al-Maṭrūḥ fī Kitāb Mīzān al-Itidāl li al-Dhahabī: Dirāsah Istiqrā'iyah Muqāranaḥ.*” *Ulūm al-Sunnah* 4, no. 1 (2026): 1–11.
- Muslim bin al-Ḥajjāj. *Ṣaḥīḥ Muslim*. Cet. pertama yang telah ditashih. Taḥqīq Aḥmad bin Rif'at bin 'Uthmān Ḥilmī al-Qurrah Ḥisārī, Muḥammad 'Izzat bin 'Uthmān al-Za'farān Būlawī, dan Abū Ni'mat Allāh Muḥammad Shukrī bin Ḥasan al-Anqarawī. Turki dan Beirut: Dār al-Ṭibā'ah al-Āmirah dan Dār Ṭawq al-Najāh, 1334 H.
- Rahmawati, Ana, Alfina Fairuz Zakiya, Helmy Zulia Rahmawati, dan Vera Kurnia Hapsari. “*Binā' al-Usrah al-Sa'īdah: al-Qiyam al-Tafū'uliyah bayna al-Zawj wa al-Zawjah fī al-Qur'ān.*” *MUSHAF Journal: Jurnal Ilmu Al Quran dan Hadis* 4, no. 3 (2024).
- Saleh, Abdurrahman, dan Marwan Mas'ūd. “*Anūmāfī Istidlāl Ḥarb al-Jamal 'alā Jawāz Qiyādat al-Mar'ah.*” *AL-ATSAR: Jurnal Ilmu Hadits* 2, no. 2 (2025): 38–51.
- Supriatna, Encup, Kadar Nurjaman, Lilis Sulastri, Faizal Pikri, Irwandi, dan Avid Leonardo Sari. “*Taḥwīl al-Nizā' ilā al-Wifūq: Madkhal Jaḍīd fī Ta'zīz Murūnat al-Usrah fī Indūnīsiyā.*” *Indonesian Journal of Studies on Humanities, Social Sciences and Education* 1, no. 2 (2024): 110–130.
- Thariq, Muhammad. “*Binā' Murūnat al-Usrah bi al-Ittiṣāl bayna al-Ashrāṣ* (Komunikasi Interpersonal).” *Jurnal Simbolika* 3, no. 1 (2018): 34.