

## The Power of Niat Sebagai Landasan Etos Kerja Perspektif Hadis

**Muhammad Ali**

Program Studi Ilmu Hadis  
Fakultas Ushuluddin dan Filsafat  
UIN Alauddin Makassar  
Email: alingampo05@gmail.com

### Abstrak:

Hadith of the Prophet is one of the main sources of Islamic teaching, by which Muslims all over the world are firmly referring to in all their activities. Thus, Muslims undeniably and unquestionably follow all the rules structured within the Prophetic hadith in their day to day life. Hadith stating that all actions should be based on their intention (*niat*) is sound (*ṣahīḥ*), on both its chain of transmission and its content. This article will explore the meaning containing within the hadith which states that all human deeds should be based on their intentions. This article will also explore the role of intention in establishing work ethos and its implication in human life.

**Kata Kunci:** Hadis, Niat, Etos Kerja

### I. Pendahuluan

Bagi umat islam, bekerja bukanlah semata-mata hanya untuk memantapkan kehidupan dunia dengan hasil yang telah diperoleh, tetapi juga untuk memantapkan kehidupan akhirat sebagai suatu hal yang sangat penting. Sebagaimana yang telah disebutkan dalam QS. al-Jum'ah/62: 10 bahwa;

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

### Terjemahan:

Apabila telah ditunaikan shalat, Maka bertebaranlah kamu di muka bumi; dan carilah karunia Allah dan ingatlah Allah banyak-banyak supaya kamu beruntung.<sup>1</sup>

Menurut Ibn ‘Āsyūr bahwa ayat di atas mengingatkan kepada umat Islam bahwa shalat tidak menghalangi seseorang untuk beraktifitas dan mencari penghidupan.<sup>2</sup> Penjelasan tersebut menguatkan bahwa selain diperintahkan untuk beribadah, manusia juga diperintahkan untuk mencari rezki yang tentunya dapat diperoleh dengan bekerja/usaha. Oleh karena itu, dalam menumbuhkan sikap etos kerja, seseorang seharusnya tidak boleh mengesampingkan agama, dengan kata lain pekerjaan seseorang harus berjalan sesuai rambu-rambu yang telah ditetapkan oleh agama.

Bekerja memiliki kedudukan yang tinggi dalam islam sampai-sampai Allah memerintahkan kepada orang mukmin untuk bertebaran setelah melaksanakan shalat sebagaimana yang telah disebutkan QS. al-Jum‘ah/62: 10. Namun, tujuan seseorang dalam bekerja berbeda-beda, ada yang bertujuan untuk mengumpulkan harta, berpoya-poya, mengejar kebahagiaan duniawi dan sebagainya. Sehingga mereka mendapatkan apa yang telah menjadi tujuannya, tetapi tidak ternilai sebagai ibadah di sisi Allah karena mereka bekerja bukan karena mencari ridha Allah. Rasulullah saw. bersabda;

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ، وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَّا تَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَاجَرَهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ  
أُمَّرَأَةٍ يَتْرَوْنَهَا فَهَاجَرَهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ

<sup>1</sup>Departemen Agama RI, al-Qur‘an dan Terjemahnya. Cet. I; al-Madīnah al-Munawwarah: Mujamma‘ al-Malik Fahd li Ṭibā‘āt al-Muṣṣḥaf, 1418 H.), h. 933.

<sup>2</sup>Muḥammad al-Ṭāhir bin ‘Āsyūr, *al-Taḥrīr wa al-Tanwīr*, juz. XXVIII (Tunis: al-Dār al-Tūnisīyah, 1984), h. 227.

Artinya;

Sesungguhnya amalan itu tergantung dengan niatnya, dan sesungguhnya ia akan mendapatkan sesuatu yang diniatkannya, barangsiapa hijrahnya untuk Allah dan Rasul-Nya, maka hijrahnya untuk Allah dan Rasul-Nya, dan barangsiapa hijrahnya untuk memperoleh dunia atau seorang wanita yang akan dinikahinya, maka hijrahnya sesuai dengan apa yang diniatkannya.

Berdasarkan uraian-uraian tersebut, maka penulis akan membahas tentang niat sebagai landasan etos kerja yang membahas bagaimana kualitas hadis segala perbuatan tergantung dari niat, bagaimana kandungan hadis?

## II. Pembahasan

### A. Kualitas Hadis Segala Perbuatan Tergantung Niat

Hadis segala perbuatan tergantung niat terdapat 16 jalur periwayatan yang termuat dalam *al-kutub al-tis'ah*, yaitu; pada kitab *Ṣaḥiḥ al-Bukharī* 7 riwayat, *Ṣaḥiḥ Muslim* 1 riwayat, *Sunan Abī Dāwūd* 1 riwayat, *Sunan al-Turmuz* 1 riwayat, *Sunan al-Nasā'ī* 3 riwayat, *Sunan Ibn Mājah* 1 riwayat, dan *Musnad Aḥmad bin Ḥanbal* 2 riwayat.

Hadis yang menjadi pembahasan dalam tulisan ini ialah riwayat yang terdapat dalam kitab *Musnad Aḥmad bin Ḥanbal*;

حَدَّثَنَا يَزِيدُ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ، سَمِعَ عَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصِ اللَّيْثِيِّ، يَقُولُ: إِنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ، وَهُوَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّمَا الْعَمَلُ بِالنِّيَّةِ، وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا نَيْصِبِهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرَوُّهَا، فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ.

۳

Artinya;

Sesungguhnya amalan itu tergantung dengan niatnya, dan sesungguhnya ia akan mendapatkan sesuatu yang diniatkannya, barangsiapa hijrahnya untuk Allah dan

---

۳Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥanbal, *Al-Musnad li Imām Aḥmad bin Ḥanbal*, Juz I (Cet` I; Kairo: Dār al-Ḥadīs, 1416 H/1995 M), h. 393.

Rasul-Nya, maka hijrahnya untuk Allah dan Rasul-Nya, dan barangsiapa hijrahnya untuk memperoleh dunia atau seorang wanita yang akan dinikahnya, maka hijrahnya sesuai dengan apa yang diniatkannya.

1. Aḥmad bin Ḥanbal: Muḥammad bin Ḥanbal bin Hilāl bin Asad al-Syaibāni Abū ‘Abdillāh al-Marwazī. Lahir dan wafat di Bagdād (L. 164 dan W. 241 H).<sup>4</sup> Pernah berkunjung ke *Kūfah, Baṣrah, Makkah, Madīnah, Yaman, Syām, dan Al-Jazair*. Ulama menilainya dengan penilaian *siqah*.<sup>5</sup>
2. Yazīd bin Hārūn bin Zāzān, Abū Khālīd al-Salamī al-Wasaṭī, (L. 118 dan W. 206 H)<sup>6</sup> Ia berasal dari Wāsiṭ dan pernah ke Bagdād<sup>7</sup> ulama menilainya *siqah*.<sup>8</sup>
3. Yaḥya bin Sa’īd bin Qais bin ‘Amr bin Sahl bin al-Ḥāris bin Zaid bin Sa’labah bin Ganam bin Mālik bin al-Najjār. Ia lahir

<sup>4</sup>Abū Ishāq Ibrāhīm bin ‘Alī al-Syairāzī, *Ṭabaqāt al-Fuqahā’*, juz I (Cet. I, Beirut: Dār al-Rāid al-‘Arabī, 1970 M.), h. 91. Lihat juga al-Bukhārī, *Al-Tārīkh al-Kabīr*, Juz II (Al-Dukn: Dā’irah al-Ma’ārif al-‘Usmāniyyah, t.th), h. 5. Lihat juga Ṣāliḥ bin al-Imām Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥanbal, *Sīrah al-Imām Aḥmad bin Ḥanbal*, juz I (Cet. II; Al-Askandariyyah: Dār al-Da’wah, 1404 H), h. 30. Didalam kitab ini juga menyebutkan nasab Imam Aḥmad sampai kepada nabi Ibrāhīm.

<sup>5</sup>Abū al-Faḍal Aḥmad ibn ‘Alī ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Tahzīb al-Tahzīb*, Juz I (Cet. I; Al-Hindu: Maṭba’ah Dā’irah al-Ma’ārif al-Nazāmiyyah, 1326 H), h. 74. al-Bājī, Abū al-Walīd Sulaimān ibn Khalaf ibn Sa’ad, *al-Ta’dīl wa al-Tajrīh*, Juz I (Cet. I; al-Riyāḍ: Dār al-Liwā’, 1406 H./1986 M.), h. 320. Selanjutnya disebut al-Bājī. Abū Ḥātim Muḥammad ibn Ḥibbān ibn Aḥmad al-Tamīmī, *al-Siqāt*, Juz VIII (Cet. I; Beirut: Dār al-Fikr, 1395 H./1975 M.), h. 18. Selanjutnya disebut Ibn Ḥibbān, *al-Siqāt*. ‘Abd al-Raḥmān ibn Abī Ḥātim al-Rāzī al-Tamīmī, *al-Jarḥ wa al-Ta’dīl*, Juz II (Cet. I; Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turās al-‘Arabī, 1271 H./1952 M.), h. 68.

<sup>6</sup>Al-Bukhārī, *al-Tārīkh al-Kabīr*, Juz IIIV, h. 368. Lihat juga ‘Udū Ahl al-Ḥadīs, *al-Wafayāt wa al-Aḥdās*, (t.tp., thn 1431 H.) h. 55.

<sup>7</sup>Al-Khaṭībī al-Bagdādī, *Tārīkh Bagdādī wa Zīwāliḥ*, juz XIV, (Cet. I; Bairut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1417b H), h. 339.

<sup>8</sup>Ibn Abī Ḥātim, Abū Muḥammad ‘Abd al-Raḥmān bin Muḥammad bin Idrīs bin al-Munzir al-Tamīmī, al-Ḥanzalī, al-Rāzī, *al-Jarḥ wa al-Ta’dīl*, Juz XI (Cet. I; Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turās al-‘Arabī, 1271 H./1952 M.), h. 295., al-Bājī, *al-Ta’dīl wa al-Tajrīh*, Juz III, h. 1235. Lihat juga Yūsuf bin ‘Abd al-Raḥmān, *Tahzīb al-Kamāl fī Asmā’i al-Rijāl*, Juz XXXII, h. 270. Lihat juga al-Sayyid Abū al-Mu’āṭī al-Nūrī-Aḥmad ‘Abd al-Razzāq ‘Id-Maḥmūd Muḥammad Khalīl, *Mausū’ah Aqwāl al-Imām Aḥmad bin Ḥanbal fī Rijāl al-Ḥadīs wa ‘Ilahih*, Juz IV, (Cet. I; t.t.: ‘Ālim al-Kutub, 1417 H / 1997 M), h. 159.

di Madinah (L. 70 H dan W. 143/144 H) wafat di Iraq.<sup>9</sup> Ulama menilainya *siqah*.<sup>10</sup>

4. Muḥammad bin Ibrāhīm bin al-Ḥāris bin Khālīd bin Ṣakhr bn 'Āmir bin Ka'ab bin Sa'ad bin Tamīm bi Murrah berasal dari Madinah W. 121 H.<sup>11</sup> Ulama menilainya *siqah*.<sup>12</sup>
5. 'Alqamah bin Waqqāṣ bin Miḥṣan bin Kaldah lahir di Madinah pada masa Rasulullah saw. dan wafat tahun 80 H.<sup>13</sup> Ulama menilainya *siqah*.<sup>14</sup>
6. 'Umar bin Khaṭṭāb bin Nufail bin 'Abd al-'Azīz bin Riyāḥ bin 'Abdulah, Abū Ḥafṣ (W. 23 H).<sup>15</sup>

Berdasarkan uraian di atas maka sanad hadis tersebut dapat dinilai *ṣaḥīḥ*, karena sanadnya bersambung, diriwayatkan oleh perawi yang *siqah* ('*ādil* dan *ḍābiṭ*). Demikian pula dari segi

<sup>9</sup>Yūsuf bin 'Abd al-Raḥmān, *Tahzīb al-Kamāl*, Juz XXXI, h. 346. Lhat juga Al-Zahabī, *Siyar al-A'lām al-Nubalā*, Juz VI (Kairoh: Dār al-Ḥadīs, 1427 H/2006 M) h. 177., Abū Ḥātim, *Masyāhīr 'Ulamā' al-Amṣār wa A'lām Fuqahā' al-Aqtār*, (Cet. I; t.t., Dār al-Wafā' li al-Ṭibā'ah wa al-Nasyr wa al-Tauzī', 1411 H/1991 M) h. 130.

<sup>10</sup>Ibn Sa'ad, *al-Ṭabaqāt al-Kubrā*, (Cet. II; Madinah: Maktabah al-'Ulūm wa al-Maktabah, 1408 H), h. 335. Lihat juga, al-'Ajli, *Tārīkh al-Sīqah*, h. 472., Al-Zahabī, *Tārīkh al-Islām wa Wafayāt al-Masyāhīr wa al-A'lām*, Juz III (Cet. I t.t, Dār al-Garb al-Islām, 2003 M) h. 1009.

<sup>11</sup>Ibn Sa'ad, *al-Ṭabaqāt al-Kubrā*, h. 99., Abū Ḥātim, *Masyāhīr 'Ulamā' al-Amṣār wa A'lām Fuqahā' al-Aqtār*, h. 127.

<sup>12</sup>Al-'Ajli, *Tārīkh al-Sīqah*, h. 400. Ibn Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa al-Ta'dīl*, Juz VII, h. 184., Abū Ḥātim, *al-Sīqāt*, Juz (Cet. I; Hindi: Dā'irah al-Ma'ārif, 1393 H./1973 M.), h. 318., Ibn al-Mustawfi, al-Mubārak bin Aḥmad bin al-Mubārak bin Mawḥūb al-Lakhmī al-Irbilī, *Tārīkh Irbil*, Juz II ('Irāq: Dār al-Rasyīd li al-Nasyr, 1980 H), h. 124., al-Nawawī, Abū Zakariyā Maḥyī al-Dīn Yaḥya bin Syarf, *Tahzīb al-Asmā wa al-Lugāt*, Juz I (Bairut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.th), h. 76.

<sup>13</sup>Yūsuf bin 'Abd al-Raḥmān, *Tahzīb al-Kamāl*, Juz XX, h. 313., Lihat juga Ibn al-Asīr, Abū al-Ḥusain 'Alī bin Abī al-Karm Muḥammad bin Muḥammad bin 'Abd al-Karīm, *Asad al-Gāyah*, Juz IV (Cet. I; t.t.: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1415 H//1994 M), h. 85., Al-Zahabī, *Tārīkh al-Islām*, Juz II, h. 864.

<sup>14</sup>Ibn Sa'ad, *al-Ṭabaqāt al-Kubrā*, V, h. 44., Al-'Ajli, *Tārīkh al-Sīqah*, h. 342. Ibn Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa al-Ta'dīl*, Juz VII, h. 184., Abū Ḥātim, *al-Sīqāt*, Juz V, h. 209., Ibn al-Mustawfi, *Tārīkh Irbil*, Juz II, h. 125., Al-Zahabi, *al-Kāsyif fī Ma'rifah man Lahu Riwayāh fī al-Kutub al-Sittah*, Juz II, h. 35..

<sup>15</sup>Abū 'Amr Khalīfah bin Khīyāṭ bin Khalīfah al-Syaibānī al-'Aṣfarī al-Baṣrī, *Ṭabaqāt Khalīfah bin Khīyāṭ*, (t.t.: Dār al-Fikr, 1414 H/1993 M), h. 55. Al-Bukhārī, *al-Tārīkh al-Kabīr*, Juz, h. 139.

matan hadis yang *ṣahīḥ* karena terhindar dari *syāz* (pertentangan) dengan alasan;

### 1. Tidak bertentangan dengan al-Qur'an

Hadis-hadis tersebut sama sekali tidak bertentangan dengan al-Qur'an, bahkan hadis tersebut di perkuat dengan dalil dari al-Qur'an, yaitu pada QS al-Baqarah/2 : 27 ;

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَلِيمٌ

Terjemahnya;

Allah tidak menghukum kamu karena sumpahmu yang tidak kamu sengaja, tetapi dia menghukum kamu karena dia yang terkandung di dalam hatimu, Allah maha pengampun lagi maha penyantun.

Hubungan antara hadis dengan ayat ini ialah adanya pernyataan di dalam ayat tersebut tentang Allah yang tidak menghukum seseorang karena sumpah yang tidak disengaja, melainkan Allah menghukum seseorang berdasarkan niatnya yang terletak di hati.

### 2. Tidak bertentangan dengan hadis yang lebih *ṣahīḥ*.

Hadis tersebut tidak bertentangan dengan hadis lain, bahkan hadis tersebut didukung oleh hadis yang diriwayatkan oleh imam al-Bukhārī dari Ma'an bin Yazīd, yang tentu ke-*ṣahīḥ*-an hadis-hadisnya tidak diragukan lagi, teks hadis tersebut ialah;

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَيْرِيَّةِ، أَنَّ مَعَانَ بْنَ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ، قَالَ: بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَبِي وَجَدِّي، وَخَطَبَ عَلِيٌّ، فَأَنْكَحَنِي وَخَاصَمْتُ إِلَيْهِ، وَكَانَ أَبِي يَزِيدَ أَخْرَجَ دَنَائِيرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا، فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ فِي الْمَسْجِدِ، فَجِئْتُ فَأَخَذْتُهَا، فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا إِلَيْكَ أَرَدْتُ، فَخَاصَمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «لَكَ مَا نَوَيْتَ يَا يَزِيدُ، وَلَكَ مَا أَخَذْتَ يَا مَعَانُ»<sup>16</sup>

Artinya ;

Aku, bapakku dan kakekku sudah berbai'at kepada Rasulullah Shallallahu'alaihiwasallam. Aku juga pernah

<sup>16</sup>Al-Bukhārī, *Ṣahīḥ al-Bukhārī* Juz II, (Cet. I; t.t: Dār Ṭawqu al-Najah, 1403 H),

dilamarkan seseorang buatku dan Beliau menikahkanku. Aku juga bersumpah setia (untuk mengembalikan setiap urusanku) kepada Beliau. Suatu hari bapakku, Yazid mengeluarkan dinar untuk dishadaqahkan, lalu dia meletakkannya di samping seseorang yang berada di masjid. Kemudian aku datang, aku ambil dan aku bawa kepadanya, lalu bapakku berkata: "Demi Allah, bukan kamu yang aku tuju". Lalu masalah ini aku adukan kepada Rasulullah Shallallahu'alaihiwasallam, maka Beliau berkata: "Bagimu apa yang sudah kamu niatkan wahai Yazid, sedangkan bagimu apa yang telah kamu ambil wahai Ma'an".

Hadis tersebut menjelaskan bahwa Yazīd yang menegur anaknya karena uang yang ia sedekahkan untuk seseorang yang berada di samping masjid. Lalu keduanya datang kepada Rasulullah untuk mengadukan perkara tersebut. Maka Rasulullah pun mengatakan bahwa apa yang ia niatkan telah ia peroleh, sementara uang tersebut milik anaknya. Hal tersebut menunjukkan bahwa yang terpenting dari perkara tersebut ialah niatnya untuk bersedekah. Maka jelas bahwa hadis tersebut tidak bertentangan dengan hadis *ṣaḥīḥ* lainnya.

### 3. Tidak bertentangan dengan fakta sejarah

Berdasarkan hadis dari Ma'an bin Yazīd tersebut merupakan salah satu bukti bahwa persoalan segala perbuatan tergantung dari niatnya.

### 4. Tidak bertentangan dengan logika (akal sehat)

Hadis ini tidak bertentangan dengan akal sehat, karena niat pada dasarnya sebuah keteguhan hati untuk memperoleh tujuan.

Hadis tersebut juga terhindar dari *illah* (cacat) seperti *nuqṣan* (pengurangan) *idrāj* (sisipan kata), *ziyādah* (penambahan), *inqilāb* (pembalikan lafal-lafal), *taḥrīf* atau *taṣḥīf* (perubahan huruf atau syakal) yang dapat merusak makna hadis.

## B. Kandungan Hadis

‘Abd al-Raḥman al-Jauzī menjelaskan bahwa *sabab al-wurūd* atau *sabab al-qaul* hadis tersebut adalah ada seorang laki-laki pada masa Rasulullah saw. yang telah mengkhitbah seorang perempuan di Makkah, kemudian perempuan tersebut hijrah bersama Rasulullah ke Madinah lalu laki-laki tersebut mengikutinya karena hasrat untuk menikahinya. Maka Rasulullah menyampaikan hadis tersebut.<sup>17</sup>

Imam al-Nawawī dalam kitabnya *al-Manāḥij Syarḥ Saḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj* mengatakan bahwa para ulama telah menyimpulkan atas kemuliaan derajat hadis tersebut dan banyaknya faidah serta kebenarannya. Di antaranya; Imam Syafī’i mengatakan bahwa hadis tersebut merupakan sepertiga agama islam, dan termasuk dalam 70 bab dari kitab fiqhi, sementara yang lain mengatakan bahwa hadis tersebut merupakan seperempat dari agama islam, kemudian ‘Abd al-Raḥman dan lainnya yang mengharap kepada ulama yang ingin menyusun sebuah kitab, agar supaya memulai dengan hadis tersebut (niat) sebagai peringatan untuk para penuntut ilmu dalam membenaran niatnya.<sup>18</sup>

Perbedaan pendapat di atas terlihat bertentangan dengan penyebutan angka tentang posisi hadis tersebut dalam agama islam, namun penulis tidak menganggap bahwa perbedaan tersebut mengharuskan seseorang untuk menguatkan dan melemahkan salah satu pendapat di atas, bahkan perbedaan pendapat di atas menunjukkan bahwa hadis tersebut (niat) memiliki derajat dan peran penting dalam

---

<sup>17</sup>‘Abd al-Raḥman al-Jauzī, ‘Abd al-Raḥman bin ‘Alī bin Muḥammad Jamāl al-Dīn Abū al-Farj, *Kasyf al-Musykil min Ḥadīs al-Ṣaḥīḥain*, Juz I (Riyād Dār al-Waṭn, t.th.), h. 84.

<sup>18</sup>Al-Nawawī, Maḥyi al-Dīn Yaḥya bin Syarf Abū Zakariyyā, *al-Manāḥij Syarḥ Saḥīḥ Muslim*, Juz XIII (Cet. II; Bairut: Dār Iḥyā’ al-Turās al-‘Arabī, 1392 H), h. 52.  
**TAHDIS** Volume 9 Nomor 2 Tahun 2018

kehidupan manusia untuk mencapai sebuah tujuan yang berasal dari keinginan kuat hati.

Pada matan hadis tersebut, digunakan kata *الاعمال* yang berbentuk jamak *taksīr* (kata yang menunjukkan banyak). Kata *الاعمال* sendiri merupakan perubahan dari akar kata *عمل- يعمل- عملا/الاعمال* yang bermakna dasar lafal umum yang menunjukkan pada setiap pekerjaan yang dilakukan.<sup>19</sup> dan pada hadis tersebut terdapat juga kata *النية* yang berbentuk *maṣḍar* yang merupakan bentuk perubahan dari akar kata *نوى- ينوى- نية* yang memiliki 2 makna dasar yaitu; tujuan terhadap sesuatu dan kunci sesuatu.<sup>20</sup>

Berdasarkan penjelasan makna dasar kedua kata tersebut, maka dapat dipahami bahwa hadis tersebut secara tekstual bermakna perbuatan yang dilakukan oleh seseorang akan memperoleh hasilnya berdasarkan tujuan dan keteguhan hati seseorang dalam melakukan sebuah perbuatan.

Muhammad bin ‘Abd al-Hādī al-Tatwī dalam kitabnya *Kifāyah al-Ḥājah fī Syarḥ Sunan Ibn Mājah* menjelaskan bahwa makna hadis tersebut pekerjaan pekerjaan tertentu yang tidak akan terjadi dan tercapai tanpa disertai dengan niat dan tidaklah seseorang memperoleh apapun dari pekerjaannya kecuali apa yang telah ia niatkan. Selanjutnya ia menjelaskan bahwa apa yang kembali kepada diri seseorang dari perbuatannya baik itu berupa sesuatu yang bermanfaat atau kesusahan maka itulah niatnya, karena sesungguhnya perbuatan itu ditentukan berdasarkan ketentuannya berupa kebaikan dan keburukan, atau seseorang akan dibalas berdasarkan ketentuannya berupa pahala dan siksaan.<sup>21</sup>

<sup>19</sup>Ibn Fāris, Aḥmad Ibn Fāris Ibn Zakariyā al-Qazawainī al-Rāzī abu al-Ḥuasain, *Mu’jam Maqāyīs al-Lūghah*, Juz IV (t.t., Dār al-Fikr, 1399 H/1979 M), h. 145.

<sup>20</sup>Ibn Fāris, *Mu’jam Maqāyīs al-Lūghah*, Juz V, h. 366.

<sup>21</sup>Muḥammad bin ‘Abd al-Hādī al-Tatwī, Abū al-Ḥusain, *Kifāyah al-Ḥājah fī Syarḥ Sunan Ibn Mājah*, Juz II (Cet. II; t.t: Dār al-Fikr, t.th), h. 556.

Zain al-Dīn al-Salāmī mengatakan dalam kitabnya *Jāmi' al-'Ulūm wa al-Ḥukm* bahwa niat itu terbagi menjadi 2 makna berdasarkan pendapat ulama yaitu;

- a. Niat bermakna sebagai pembeda antara suatu ibadah dengan ibadah lainnya seperti pembeda antara salat dhuhur dan salat ashar atau pembeda antara puasa ramadhan dan puasa di luar ramadhan. Atau sebagai pembeda antara ibadah dan adat, tradisi atau kebiasaan, seperti pembeda antara mandi junub dan mendinginkan dan pembersihan.
- b. Niat sebagai pembeda tujuan pada sebuah perbuatan, apakah kepada Allah atau selainnya.<sup>22</sup>

Berdasarkan penjelasan di atas, maka penulis menyimpulkan bahwa niat merupakan penentu hasil dari sebuah pekerjaan dan merupakan pembeda antara satu ibadah dengan ibadah lainnya, atau pembeda dari tujuan sebuah perbuatan. Hal ini juga telah diterangkan dalam hadis Rasulullah saw. yang terdapat pada kitab *Ṣaḥīḥ Muslim* melalui riwayat Abū Hurairah yaitu;

حَدَّثَنَا عَمْرُو التَّائِدُ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بَرْقَانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ<sup>23</sup>

Artinya;

Telah menceritakan kepada kami 'Amru An Naqid; Telah menceritakan kepada kami Katsir bin Hisyam; Telah menceritakan kepada kami Ja'far bin Burqan dari Yazid bin Al Asham dari Abu Hurairah dia berkata; Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam bersabda: "Sesungguhnya Allah tidak melihat kepada rupa dan harta kalian, tetapi Allah melihat kepada hati dan amal kalian."

<sup>22</sup>Zain al-Dīn 'Abd al-Raḥman bin Aḥmad bin Rajab bin al-Ḥasan al-Salāmī, *Jāmi' al-'Ulūm wa al-Ḥukm fī Syarḥ Khamsīn Ḥadīs\an min Jawāmi' al-Kalim*, Juz I (Cet. VII; Bairut Mu'assasah al-Risālah, 1422 H/2001 M), h. 65.

<sup>23</sup>Muslim bin al-Hajjāj bin al-Qusyairi al-Naisabūri Abū al-Ḥusain, *Jāmi al-Sāḥih al-Musammā Sahih Muslim*. Juz IV (Beirut: Dār Iḥyā al-Turās\ al-'Arabī, t.th.), h. 1987.

Faiṣal al-Najdi menjelaskan bahwa hadis tersebut menerangkan tentang pemeliharaan terhadap keadaan hati dan sifatnya, perbaikan niat dan membersihkannya dari setiap sifat-sifat yang tercela, karena sesungguhnya pekerjaan hatilah yang memperbaiki amalan-amalan syari'at dan semuanya itu berada dalam pengawasan Allah swt.<sup>24</sup>

Penjelasan di atas menegaskan bahwa niat memiliki peranan penting dalam tercapainya hasil yang diinginkan dari sebuah pekerjaan dan penentu diterima atau tidaknya sebuah amalan wajib maupun sunnah. Dengan demikian, niat dapat dimaknai sebagai motivasi dalam sebuah pekerjaan dan untuk memperoleh hasil yang diinginkan dari sebuah pekerjaan.

### III. Penutup

#### A. Kesimpulan

Berdasarkan pembahasan di atas, penulis memperoleh kesimpulan bahwa;

1. Hadis tentang segala perbuatan tergantung dari niat berkualitas *ṣahīḥ* baik dari segi *sanad* maupun *matan*. Sanad hadis tersebut bersambung, diriwayatkan oleh para perawi yang *'ādil* dan *ḍābiṭ* (*siqah*), demikian pula *matan* hadis yang terhindar dari *syāz* dan *'illah* yang merusak makna hadis.
2. Hadis tersebut menunjukkan bahwa niat bermakna tujuan atau pembeda antara ibadah dan perbuatan biasa. Sehingga perbuatan hanya dapat ternilai sebagai ibadah (wajib atau sunnah) apabila diniatkan atau ditujukan sebagai ibadah. Demikian pula niat dapat bermakna motivasi untuk mencapai target atau tujuan yang menjadi keinginan.

---

<sup>24</sup>Faiṣal bin 'Abd al-'Azīz bin Faiṣal bin Ḥamd al-Mubārak al-Ḥuraimī al-Najdī, *Taṭrīz Riyāḍ al-Ṣāliḥīn*, (Cet. I; Riyāḍ: Dār al-'Āsimah li al-Nasyr wa al-Tauzī', 1423 H/2002 M), h. 14.

## B. Implikasi

Berdasarkan kesimpulan yang telah diperoleh, penulis dapat menarik implikasi yaitu; pertama, bahwa tujuan diciptakannya manusia ialah semata-mata hanya untuk beribadah kepada Allah dan agar perbuatannya dinilai sebagai ibadah haruslah dengan niat. Kedua, bekerja untuk memenuhi kebutuhan fisik merupakan salah satu bentuk ibadah kepada Allah. Ketiga, dalam bekerja niat memiliki peranan penting untuk tercapainya sebuah target yang ingin dihasilkan. Keempat, niat merupakan motivasi untuk mencapai tujuan.

### Daftar Pustaka

- Abū ‘Abdillah, Aḥmad bin Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥambal bin Hilāl al-Syaibānī. *Al-Musnad li Imām Aḥmad bin Ḥanbal*, Juz 1. Cet` I; Kairo: Dār al-Ḥadīs, 1416 H/1995 M.
- Abū ‘Amr, Khalīfah bin Khiyāṭ bin khalīfah al-Syaibānī al-‘Aṣfarī al-Baṣrī. *Ṭabāqāt Khalīfah bin Khiyāṭ*. Juz 1. Cet. Dār al-Fikr li al-Ṭibā‘ah wa al-Nasyr wa al-Tawzī’, 1414 H / 1993 M.
- Abū al-Farj, ‘Abd al-Raḥman al-Jauzī, ‘Abd al-Raḥman bin ‘Alī bin Muḥammad Jamāl al-Dīn. *Kasyf al-Musykil min Ḥadīs al-Ṣaḥīḥain*. Juz 1. (Riyāḍ Dār al-Waṭn, t.th.
- Abū Ḥātim, Muḥammad bin Ḥibbān bin Aḥmad al-Tamīmī, *Masyāhīr ‘Ulama’ al-Amṣār wa A’lām Fuqaha’ al-Aqṭār*. Cet. I; t.t., Dār al-Wafā’ li al-Ṭibā‘ah wa al-Nasyr wa al-Tauzī’, 1411 H/1991 M.
- , *Al-Siqāt*. Cet. I; Hindi: Dā’irah al-Ma’ārif, 1393 H./1973 M.
- Abū al-Ḥusain, Muḥammad bin ‘Abd al-Hādī al-Tatwī. *Kifāyah al-Ḥājah fī Syarḥ Sunan Ibn Majah*. Juz 2. Cet. II; t.t: Dār al-Fikr, t.th.

- Abū al-Ḥusain, Muslim bin al-Hajjāj bin al-Qusyairi al-Naisabūri. *Jāmi al-Sāhih al-Musammā Sahih Muslim*. Juz 3. Beirut: Dār al-Jil, t.th.
- Abū Ishāq al-Syairāzi. *Ṭabaqāt al-Fuqaha*<sup>7</sup>. Beirut: Dār al-Rāid al-‘Arabi, 1970 M.
- al-‘Ajli, Abū al-Ḥasan Aḥmad bin ‘Abdullah bin Ṣālih. *Tārīkh al-Siqa*. Cet. I; t.t.: Dār al-Bāz, 1405 H/ 1984 M.
- al-‘Asqalānī, Abū al-Faḍl Aḥmad Ibn ‘Alī Ibn Ḥajar. *Tahzīb al-Tahzīb*. Juz 1. Cet. I; Al-Hindi: Maṭba‘ah Dā’irah al-Ma‘ārif al-Naẓāmiyyah, 1326 H.
- al-Bājī, Abū al-Walīd Sulaimān ibn Khalaf ibn Sa‘ad. *Al-Ta’dīl wa al-Tajrīh*. Juz 1 dan 3. Cet. I; al-Riyāḍ: Dār al-Liwā’, 1406 H./1986 M.
- al-Bukhārī, Muhammad bin Ismāil Abū Abdullah al-Ju‘fī. *Al-Jāmi‘ al-Ṣāhih*. Juz 1, 2, 3, 4 (Cet. I; kairoh: al-Maṭba‘ah al-Salafiyyah wa Maktabatuh, 1400 H.
- *Al-Tārīkh al-Kabīr*, Juz 2, 8. Al-Dukn: Dā’irah al-Ma‘ārif al-‘Usmāniyyah, t.th.
- *Al-Jāmi‘ al-Ṣāhih al-Musnad min Hadīs Rasūlillah SAW wa Sunanu-hu wa Ayyāmu-hu*. Juz 2. Cet. I; Kairo: al-Maṭba‘ah al-Salafiyyah, 1403 H
- Departeman Agama RI, *al-Qur’an dan Terjemahnya*. Cet. I; al-Madīnah al-Munawwarah: Mujamma‘ al-Malik Fahd li Ṭibā‘āt al-Muṣṣhaf, 1418 H.
- Ibn Abī Hātim, ‘Abd al-Raḥmān Ibn Muḥammad Ibn Idrīs Ibn al-Munzir al-Tamīmī al-Ḥanzalī al-Rāzī. *Al-Jarḥ wa al-Ta’dīl*. Juz 2, 7 dan 9. Cet. I; Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turās al-‘Arabī, 1271 H/1952 M.
- Ibn al-Asīr, Abū al-Ḥusain ‘Alī bin Abī al-Karm Muḥammad bin Muḥammad bin ‘Abd al-Karīm. *Asad al-Gāyah*. Juz 4. Cet. I; t.t.: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1415 H//1994 M.

- Ibn ‘Āsyūr, Muḥammad al-Ṭāhir. *Al-Taḥrīr wa al-Tanwīr*, Juz 28. Tunis: al-Dār al-Tūnisīyah, 1984.
- Ibn Fāris, Aḥmad bin Fāris bin Zakariyya Abū Ḥusanī. *Mu’jam al-Maqāyīs fī al-Luḡah*. Juz 4 dan 5. Cet. I; Beirut: Dār al-Fikr, 1979 M.
- Ibn Sa‘ad, Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Sa‘ad bin Manī‘ al-Hāsyimī. *Al-Ṭabaqāt al-Kubrā*. Juz 5. Cet. I; Bairut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1410 H/1990 M.
- Ibn al-Mustawfī, al-Mubārak bin Aḥmad bin al-Mubārak bin Mawhūb al-Lakhmī al-Irbīlī. *Tārīkh Irbil*. Juz 2 ‘Irāq: Dār al-Rasyīd li al-Nasyr, 1980 H.
- al-Khaṭīb al-Bagdādī, Abū Bakr Aḥmad bin ‘Alī bin S|ābit bin Aḥmad bin Maḥdī. *Tārīkh Bagdad*. Juz 14. Cet. I; Bairut: Dār al-Garab al-Islāmī, 1422 H/ 2002 M.
- al-Najdī, Faiṣal bin ‘Abd al-‘Azīz. *Taṭrīz Riyād al-Ṣāliḥīn*. Riyāḍ: Dār al-‘Āṣimah li al-Nasyr wa al-Tawzī’, 1423 H/2002 M.
- al-Nawawī, Abū Zakariyyā bin Maḥyī al-Dīn Yaḥya bin Syarf. *Tahzīb al-Asmā wa al-Luḡāt*. Juz. Cet. Bairut-Libanon ; Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.
- *Al-Manḥāj Syarḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj*. Juz 13. Cet. II; Bairut: Dār Iḥyā al-Turās\, 1392 H.
- al-Salāmī, Zain al-Dīn ‘Abd al-Raḥman bin Aḥmad bin Rajab bin al-Ḥasan. *Jāmi‘ al-‘Ulūm wa al-Ḥukm fī Syarḥ Khamsīn Ḥadīs an min Jawāmi‘ al-Kalim*, Juz 1. Cet. VII; Bairut Mu’assasah al-Risālah, 1422 H/2001 M.
- Ṣāliḥ bin Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥanbal. *Sīrah al-Imām Aḥmad bin Ḥanbal*. Juz 1. Cet. II; Al-Askandariyyah: Dār al-Da‘wah, 1404 H.
- al-Sayyid Abū al-Mu‘āṭī al-Nūrī-Aḥmad ‘Abd al-Razzāq ‘Id-Maḥmūd Muḥammad Khalīl. *Mausu‘ah Aqwāl al-Imām Aḥmad bin Ḥanbal fī Rijāl al-Ḥadīs wa ‘Ilalih*. Juz 4. Cet. I; t.t.: ‘Ālim al-Kutub, 1417 H / 1997 M.

'Udū Ahl al-Ḥadīs. *Al-Wafayāt wa al-Aḥdās*. t.tp., 1431 H.

Yūsuf bin 'Abd al-Raḥmān bin Yūsuf, Abū al-Ḥajjāj Jamāl al-Dīn ibn al-Zakī Abī Muḥammad al-Qaḍā'i, *Tahzīb al-Kamāl fī Asmā'ī al-Rijāl*. Juz 20, 31 dan 32. Cet. I; Beirut: Mu'assasah al-Risālah, 1400 H/ 1980 M.

al-Zahabī, Syams al-Dīn Muḥammad bin Aḥmad bin 'Usmān Qa'aimāz. *Siyar al-A'lām al-Nubalā*. Juz 4. Kairo: Dār al-Ḥadīs, 1427 H/2006 M.

----- . *Al-Kāsyif fī Ma'rifah man Lahu Riwayāh fī al-Kutub al-Sittah*. Juz 1, 2. Cet. I; Jeddah: Mu'assasah 'Ulūm al-Qur'ān, 1413 H 1992 M.

----- . *Tārīkh al-Islām wa Wafayāt al-Masyāhīr wa al-A'lām*. Juz 3. (Cet. I; t.t: Dār al-Garab al-Islāmī, thn. 2003M.